

قام الطالب بشير المفسر
هـ

جامعة أرنه القرى
كلية الشريعة والدراسات الإسلامية
قسم الدراسات العليا - فرع كتاب السنة
مكة المكرمة



٣٠١٠٢٠٠٠٠٠٠٤٢٩

الإمام ابن كثير المفسر

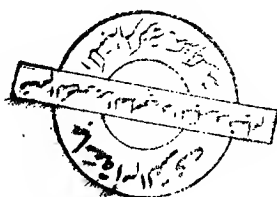


اعداد الطالب

مطر محمد مسفر الزهراني

٢٠١٨

تنيل درجته الماچستير



بإشراف

فضيلة الأستاذ / السيد محمد صقر

عام ١٤٠٢ هـ

سوره الفاتحه
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
الملك القدوس
السلام
المؤمن
المنان
الغفار
الجليل
الاکبر
الجل

شكر وتقدير

وبعد :

فاعترافا بالحق لأهله كما قال سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا يشكر الله من لا يشكر الناس) .^(١)

فاني أتقدم بشكري الخالص الجزيل لفضيلة المشرف على الرسالة فضيلة الاستاذ السيد أحمد صقر، الذي لم يأل جهدا في اعانتني وابسطا ملاحظاته القيمة وتوجيهاته السديدة ، كما أشكر المشرف السابق : الدكتور الشيخ مصطفى أمين التازي وأدعو له بالرحمة والمغفرة .

كما أتوجه بالشكر العميق لكل من مشايخي وأساتذتي وزملائي وكل من مدّ اليّ يد العون والمساعدة في القيام بانجاز هذا البحث .
واني اذ أسجل شكري لهم ، فاني أسأل الله سبحانه أن يجزى الجميع عني خيرا ، ويجزل لهم المثوبة والأجر . آمين .

(١) تحفة الأحمدي : ٨٧/٦ ، وقال : هذا حديث صحيح ،

مسند احمد : ٢١٢/٥ ، وسنن أبي داود : ٢٥٥/٤ ،

رقم الحديث ٤٨١١ .

بسم الله الرحمن الرحيم

المقدمة :

الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجاً ،
أحمده سبحانه ان هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله ،
وصلّى الله وسلم وبارك على سيدنا محمد رسول الله خاتم النبيين وأشرف
المرسلين .

أما بعد :

فان أولى ما أعلت فيه القرائح وشغذت فيه الأذهان الكشف عن
أسرار كتاب الله والبحث عن حقائقه ومراميّه لانه ينبوع كل حكمة ومفيد
كل فضيلة ، قال تعالى : * كتاب أنزلناه إليك مبارك ليدبروا آياته
وليتذكروا أولو الأبواب * " ١ "

وقد تناولت أعناق ذوي الهمم من العلماء الذين حاولوا تدبير
معاني القرآن واستخراج ما فيه من كنوز المعرفة وأسرار البيان ، وابن كثير
من وفقه الله لخدمة القرآن الكريم فبذل قصارى جهده لتوضيح معانيه
وبيان أسرارهِ وكشف دقائقه واستنباط ما فيه من حكم وأسرار فألف كتابه
" تفسير القرآن العظيم " الذي خلد ذكره بين الصفوة الممتازة من علماء
التفسير والذي يعتبر من أحسن كتب التفسير ، سلك فيه أحسن الطرق
في التفسير والتبيين حيث يفسر القرآن بالقرآن وبالأحاديث
المشهورة في رواين السنة المطهرة بأسانيدها ، ويتكلم على الأسانيد
بحرجها وتعديلاً بينها ما فيها من الصحيح والضعيف ثم يذكر آثار الصحابة
والتابعين .

وغرضي من اختيار هذا الموضوع :

- ١ - محاولة دراسة تفسير ابن كثير دراسة علمية دقيقة .
- ٢ - التعرف على علم من أعلام التفسير جمع الحفظ والمعرفة ، والعلم والعمل والفهم والتدقيق والتمحيص من خلال تفسيره وقيّمة مؤلفاته .
- ٣ - بيان أهمية تفسير ابن كثير اظهر قدره من خلال الأبحاث التي تعرضت لها .

٤ - اضافة لبنة صالحة ان شاء الله في المكتبة الاسلامية . .

وقد تسنى بحمد الله أن أبين الكثير من ذلك بيانا شافيا كافيا .

وقد قابلت في بحثي صعوبات جمة ومشاكل متعددة ، ولعل من أيسرها صعوبة الحصول على بعض مؤلفات ابن كثير المخطوطة والتي بذلت جهدي للوصول اليها والتعرف عليها داخل المملكة وخارجها .

واتساع البحث وتشعبه واشتماله على جملة من علوم الكتاب والسنة التي لو درست كل ناحية منها على حدة لكونت بحثا مستقلا .

يضاف الى ذلك الاختلاف الكبير بين نسخ الكتاب المطبوعة والمخطوطة الأمر الذي جعلني أعتمد على أكثر من طبعة وأعود الى الأصل المخطوط ، فاعتمدت في بحثي على طبعتين : الاولى طبعة دار الشعب ، ورمزت لها بالحرف (ش) ، والثانية : طبعة الحلبي ورمزت لها بالحرف (ح) كما اعتمدت أيضا على مخطوطة مكتبة الحرم ورمزت لها بـ (م الحرم) .

وقد اختار الله الى جواره المشرف الأول على رسالتي فضيلة الشيخ الدكتور مصطفى أمين التازي - رحمه الله - بعد أن أمضيت معه فترة من الزمن تناولت فيها بالبحث تاريخ التفسير بالمأثور حتى عصر ابن كثير والفرق بين التفسير والتأويل وأبحاث أخرى ، كما عملت دراسة لعصر ابن كثير وبعض جوانب من حياته وقرأت بعض أجزاء تفسير ابن كثير ثم تحول اشرافى الى الاستاذ السيد احمد صقر ، وعرضت عليه ما أتممت من عمل ، فرأى الاستفناء عن دراسة تاريخ التفسير ، والفرق بين التفسير والتأويل ، وألزمني بإعادة قراءة التفسير كله وفق خطة رسمها لي ، وتقييد الملاحظات التي تعن لي أثناء القراءة وجعل ذلك شرطا لاستمراره في الاشراف عليّ وأشهد الله اني ضقت ذرعا بهذا الالتزام ، ولما مضيت في قراءة الكتاب زال عني ذلك الضيق وحل محله سعة الصدر ، وانشرح خاطر ، وأقبلت على القراءة برغبة وشوق وكنت كلما مضيت في القراءة ازدادت تلك الرغبة في نفسي وعرفت عن تجربة سر ذلك الالتزام الذي ألزمني .

وقد تكشف لي أثناء قراءتي مباحث ما دارت لي بخلد من قبل ، وشرعت

أكتب الرسالة من جديد على وفق هذا المنهج ، وأضربت صفحاتها عن كل ما كتبه فيما مضى . وقد قدمت بين يدي هذه الرسالة عرضا موجزا لمصر الحافظ ابن كثير ، تكلمت فيه عن الحالة السياسية وما أصاب الأمة الإسلامية من مصائب ألت بها من الشرق والغرب حيث قدم التتار من الشرق ففعلوا الافعال الشنيعة من القتل والتخريب والفساد .

وقدم الغزاة الصليبيون من الغرب وشنوا هجماتهم على الأمة الإسلامية ابتغاء اجتياحها واحتلال مقدساتها وتعرضت للحالة الاجتماعية وما خلفته الحروب والهيلات وفساد الحكم في الداخل من آثار سيئة .

وقد بنيت هذه الرسالة على ثلاثة ابواب :

الباب الأول : حياة ابن كثير وآثاره ، وقد قسمته الى اربعة فصول :

الفصل الاول : في حياة ابن كثير ، وقد تكلمت فيه عن نشأة

ابن كثير واسرته وطلبه للعلم ، ثم المكانة التي وصل اليها بين علماء عصره مع ذكراهم وظائفه التي شغلها ، ثم تعرضت للكلام على مذهبه الفقهي فانه وان كان شافعيًا فانه يسير مع الدليل الأقوى ولو على غير مذهبه .

وتعرضت في الفصل الثاني الى الحديث عن آثاره المطبوعة والمخطوطة

وذكرت اماكن وجودها داخل المملكة وخارجها .

وفي الفصل الثالث ذكرت أبرز شيوخه الذين تأثر بهم وسار على نهجهم .

وذكرت في الفصل الرابع المبرزين من تلاميذه وبعض أصحابه الذين كانت تربطه بهم رباط العودة .

وأما الباب الثاني : " تفسير ابن كثير " فقد قسمته الى

ستة فصول :

كشفت في الفصل الاول عن مصادر ابن كثير في تفسيره والتي بلغت نيفا وستين ومائة مصدرا .

وتحدثت في الفصل الثاني عن نسخ الكتاب المطبوعة والمخطوطة وقد اجهدني هذا الفصل اجهدا كبيرا وأخذ الكثير من وقتي وجهدي وقد استطعت بعون الله اثبات ان جميع نسخ الكتاب المطبوعة ناقصة وقد قابلت النسخ المطبوعة وبحثت نقص بعضها عن بعض وقد عملت جدولا لذلك واثبت نص الزيادات الكثيرة التي زادت بها المخطوطة على النسخ المطبوعة ، وهذه الزيادة التي وردت في المخطوطة تدلنا على ان ابن كثير بعد ان فرغ من تأليف كتابه شرع يعيد النظر فيه ويضيف اليه اضافات كثيرة ، مما يدل على عظيم عنايته بتفسيره .

واني احمد الله سبحانه وتعالى على توفيقه في هذا الفصل الذي كشفت فيه لأول مرة عن النقص الموجود في تفسير ابن كثير والذي اعتبره بحق من أهم الفصول في رسالتي نظرا لشهرة الكتاب وكثرة طبعاته واعتقاد القراء قاطبة أن المطبوع منه كامل غير منقوص في حين انه ينقص نقضا كبيرا ، ولست أقصد بالنقص نقص الكلمات او الحمل القصيرة وانما اقصد نقص السطور والصفحات الكثيرة التي تشتمل على تفسير بعض الآيات والتي كشفت لنا عن كتاب له مجهول لم يذكره أحد ممن ترجم له ، ولم يرد له ذكر في طبعات التفسير . وقد أشار كذلك الى بعض كتبه كإشارته الى المسند الكبير ، وفي هذه الزيادة التي كشفت عنها نقول من تفسير الزمخشري ، والفخر الرازي ، والقرطبي ، ثم في تلك الزيادات ايضا تصريح لابن كثير في عدوله عن جعل فضائل القرآن في آخر الكتاب اقتداء بصنيع البخاري في ذلك وجعله فضائل القرآن في أول الكتاب ، وتلك مسألة تاريخية على اعظم جانب من الاهمية ، وان الناظر في الجداول التي صنعتها ونماذج الزيادات التي ذكرتها ليروعه كثيرا تلك الفروق وكثرة تلك الزيادات الهامة فالحمد لله الذي هدانا لهذا .

وفي الفصل الثالث بينت منهج ابن كثير في تفسيره وتكلمت عن طريقته في تفسير القرآن بالقرآن وحرصه الشديد على هذه الميزة وتفسير القرآن بالسنة واعتماده عليها وتفسير القرآن بالآل الصحابة وطريقته في ايراد اقوالهم واعتماده على اسباب النزول لتفسير القرآن .

وبينت في الفصل الرابع : عرضه لمذهب السلف وسيره على مذهب
أهل السنة والجماعة في الأمور الاعتقادية التي تناولها في تفسيره مؤيدا
ذلك بنصوص حصلت عليها من كتابه " العقائد " الذي ألفه على أصول
أهل السنة في الاعتقاد .

كما بينت موقفه من الفرق والملل والنحل وتعقبه لهم والرد عليهم
وفي الفصل الخامس : بينت موقفه العام والخاص من الاسرائيليات
وفي الفصل السادس : بينت طريقته في تناول المسائل الفقهية
واللغوية والقراءات والنسخ .

وجعلت عنوان الباب الثالث : " منهج النقد عند ابن كثير " .
بينت في الفصل الاول منه : نقده للحديث ، وحصرت عباراته
التي استعملها في نقده ، ثم ذكرت طريقته في ايراد سند الحديث ثم
اتبعته بنقده للاسناد وطريقته في ذلك ، ثم ذكرت عددا من الرواة الذين
تكلم فيهم لابين مدى ما وصل اليه من دقة في نقد الرجال ومدى موافقته
لائمة الجرح والتعديل ، ثم ذكرت طريقته في نقد الحديث سنداً ومتناً ،
ونقده للاحاديث الضعيفة والموضوعة .

وفي الفصل الثاني عرضت فيه لنقد المحدثين وقد اوردت فيه
نماذج من نقده لهم .

وفي الفصل الثالث : عرضت نقده للمفسرين عموماً وذكرت نماذج
من نقده لهم خصوصاً وبينت أنه لا يقبل النصوص على علاتها بل يعرضها
على ميزانه النقدي فما وافق الحق أخذ به وأيده وما خالفه بينه
ووضحه .

ثم أعقبت ذلك بفصل بينت فيه اثر تفسير ابن كثير فيمن بعده
وكشفت عن شهرته التي اكتسبها وأثرال العلماء في قيمة هذا التفسير .

ثم ذكرت أبرز ميزات هذا التفسير التي امتاز بها على غيره من المفسرين ، وذكرت بعض الملاحظات على تفسيره .

ثم ختمت بحثي بأهم النتائج التي توصلت اليها .

وهذا جهد العقل الذي وفقني الله اليه ولا يكلف الله نفسا الا ما آتاهها ورحم الله من وقف فيه على سهو أو خطأ فأصلحه عاذرا لا عازلا ، فليس يسلم من الخطأ الا من وقى الله وعصم وقد قيل الكتاب كالمكلف لا يسلم من المواقعة ولا يرتفع عنه القلم والله تعالى يقرنه بالتوفيق انه سميع مجيب .

تمہید

عرضت موجز لوصف لکچر منہ التواحي
السياسية ، الاجتماعية ، الدينية ، الثقافية

بسم الله الرحمن الرحيم

عصر ابن كثير

تمهيد :

عاش ابن كثير (٧٠٠ - ٧٧٤ هـ) في عصر يعتبر امتدادا لحقبة عصيبة من الزمان كان فيها العالم الإسلامي موزعا إلى دويلات وأحزاب كل حزب بما لديهم فرحون .

كانت دولة بني "١" رسول في اليمن من سنة (٦٢٦ - ٨٥٨ هـ) والدولة الحفصية "٢" في تونس من سنة (٦٢٦ - ٩٨٢ هـ) ودولة بني عصفور ودولة بني "٣" جبر في الأحساء والقطيف والبحرين من سنة (٦٣٦ - ٩٢٧ هـ) والدولة المرينية "٤" في المغرب من سنة (٦٤٢ - ٨٧١ هـ) والدولة العثمانية الأتراك في آسيا الصغرى من سنة (٦٩٩ - ٧٢٥ هـ) ودولة الماليك البحرية التركمانية في مصر والشام من سنة (٦٤٨ - ٧٩٢ هـ) .

وفي وسط هذا التفكك والانحلال وانقطاع الصلة بين الأقطار الإسلامية نجد دولة الماليك البحرية تنهض بواجبها الإسلامي وتحمي حوزة الإسلام وحدها وتكمل مسيرة أسلافها الأيوبيين في صراعهم مع الصليبيين من الغرب والتتار من الشرق .

(١) نسبة إلى أول ملوكهم وهو علي بن رسول الذي ينتهي نسبه إلى

الفساستة الذين هاجروا من اليمن إلى الشام .

(٢) سلالة بربرية حكمت تونس والجزائر وطرابلس الغرب .

(٣) بني جبر نسبة إلى زعيمهم مقرن بن أجود الجبري كانوا يحكمون

الأحساء والقطيف والبحرين ويشاركهم في الحكم دولة بني عصفور .

(٤) المرينية : كانت تحكم المغرب سيطرت على مراكش وبلاد الجزائر

الغربية .

قال المؤرخ ابن الأثير : لقد بلى الإسلام والمسلمون في هذه
المدة بمصائب لم يتل بها أحد من الأمم منها هولا * التتر القادمون من
المشرق ، ففعلوا الأفعال التي يستعظمها كل من سمع بها ، ومنها خروج
الفرنج لعنهم الله من الغرب إلى الشام وقصدهم ديار مصر وامتلاكهم
شعرها أي * دمياط * ، وأشرفت ديار مصر وغيرها على أن يملكوها لولا
لطف الله ونصره عليهم ، ومنها أن السيف بينهم مسلول والفتنة قائمة .
وهذه الحالة وإن كانت قد بدأت قبل عصر ابن كثير فإنه قد
أدرك آخرها ، وتأثر بما أحدثته من أولها .

لذا فإني سأتناول وصف هذه الحال من خلال الحروب الصليبية
والغزو المغولي ثم الفتن والاغتيالات الداخلية بإيجاز .
كان العالم الإسلامي عند بداية الحروب الصليبية في حالة من
الضعف والانحلال بسبب تفرق الكلمة وتجزؤ الوحدة الإسلامية .
وكانت الخلافة العباسية في بغداد قد سيطر عليها الأتراك
السلجوقيون ، وفي مصر الخلافة الفاطمية الشيعية ليست بأحسن حالا من
الخلافة العباسية ، وكان الخلاف بين الخلافتين قائما ، لذا أصبحت
الفرصة مهيأة للصليبيين لتحقيق أطماعهم فكانت أول حملاتهم سنة
(٤٩٢ هـ) إلى القدس الشريف .

قال ابن الأثير رحمه الله : وقتل الفرنج بالمسجد الأقصى ما يزيد
على سبعين ألفا منهم جماعة كبيرة من أئمة المسلمين وعلمائهم وعبادهم
وزهادهم . . . " ١ " .

واستمر العالم الإسلامي على هذا الحال من الضعف والتفرق حتى
ظهر عماد الدين زنكي - ابن قيم الدولة التركي صاحب الموصل وحلب -

وغيرها - الذى استطاع أن يحاصر مدينة " الرها " ويستولي عليها "١"
سنة " ٥٣٩ هـ " وكانت هذه المدينة معظمة عند النصارى ، وفي سنة
" ٥٤١ هـ " توفي عماد الدين زنكي وكان من أشد الناس غيرة على الرعية
وأحسن الملوك معاملة وأرفقهم بالعامة "٢"

ثم تولى بعده ابنه سيف الدين غازى . القسم الشرقي ،
ونور الدين محمود . القسم الغربي ، وعاصمته حلب ، وقد وضع
نور الدين هدفه الأول إخراج الصليبيين من بلاد الإسلام ففي سنة
" ٥٦٣ هـ " أرسل قائده أسد الدين شيركوه لضم مصر إلى الدولة
الإسلامية فاستجد وزيرها ، شاور " بعموري " ملك بيت المقدس مقابل
مبلغ من المال ، فوجدها " عموري " فرصة للدخول إلى مصر فأعد جيشا
كبيرا انضم به إلى " شاور " الوزير في الخلافة الفاطمية بمصر والتقيما
" بشيركوه " الذى انتصر عليهما "٣"

ثم أوكل نور الدين الأمر في مصر إلى صلاح الدين الأيوبي
وقد حاول عقد خطة مع صلاح الدين للهجوم على بيت المقدس ولكن المنية
لم تمهله "٤" حيث توفي سنة " ٥٦٩ هـ " .

أحسن صلاح الدين بالخطر الذي يتهدد العالم الإسلامي فسعى إلى
توحيده وأعد المدة ثم توجه إلى الشام سنة " ٥٧٠ هـ " فسقطت بيده
المدن الشامية واحدة تلو الأخرى وبذلك تم له تحقيق الوحدة بين الشام
ومصر .

-
- (١) الروضتين ، لأبي شامة : ٣٦/١ .
 - (٢) البداية والنهاية : ٢٢١/١٢ .
 - (٣) الأيوبيون في مصر والشام : ص ١١ .
 - (٤) الروضتين ، لأبي شامة : ٢٢٨/١ .

ثم جهز من القطرين جيشا قويا قوامه اثنا عشر ألف مقاتل اتجه به الى " حطين " حيث دارت المعركة بينه وبين جيش الصليبيين البالغ عدده خمسين ألفا بقيادة ملكهم . وكانت المعركة في منتصف ربيع الأول سنة " ٥٨٣ هـ " واستطاع المسلمون بفضل الله ثم بصدق نواياهم وقوة عزائمهم أن ينتصروا ويأسروا ملك بيت المقدس وعددا كبيرا من فرسانه .

وبذلك حقق صلاح الدين انتصارا في تاريخ الحروب الصليبية وقضى على أكبر حركة استعمارية شهدها العالم في العصور الوسطى .

ثم طاردهم حتى حاصروهم في بيت المقدس فاضطروا الى طلب الأمان من صلاح الدين فقبل منهم ذلك مقابل فدية يدفعها كل منهم .

وفي سنة " ٥٨٩ هـ " توفي صلاح الدين الأيوبي .

وقد عاود الصليبيون حملاتهم على العالم الاسلامي في سنة " ٦١٥ هـ " و " ٦٢٩ هـ " وكان من أشهرها حملة " ٦٤٦ هـ " وكانت قد انتقلت السلطة من الملك الكامل الى ابنه الملك الصالح أيوب الذي أحرز انتصارات على الصليبيين فقام ملك فرنسا لويس التاسع بحملة موجهة الى مصر فالتقى بالجيش المصري بقيادة الظاهر بيبرس انتهت بهزيمة الصليبيين وأسروا ملكهم لويس التاسع ثم حمله الى المنصورة وحبسه هناك حتى قام بافتداء نفسه وذلك بالانسحاب من دمياط وتسليم مبلغ كبير من المال ، وتعهد بعدم الاقتراب من الشواطيء المصرية مرة أخرى .

ولما انتهى حكم الأيوبيين وتولى بعدهم المماليك واصلوا سيرهم في حروبهم ضد الصليبيين وكانوا قد طهروا الشواطيء المصرية من

(١) الحركة الصليبية : ٨٠٦/٢ .

(٢) الأيوبيون والمماليك في مصر والشام : ص ١٨ .

أرجاسهم ثم توجهوا إلى الشام لإكمال مسورة التطهير وكان على رأسهم
" الظاهر بيبرس " الذي طارد الصليبيين في الشام وانتزع معاقلمهم واحدا
بعد الآخر فسار بنفسه إلى " عكا " سنة " ٦٦٣ هـ " ثم قيساريه
ثم إلى " صفد " و" يافا " .

ثم واصل الملك المنصور قلاوون الخط الذي رسمه الظاهر
بيبرس في مطاردتهم ، ثم جاء بعده ابنه الأشرف خليل الذي ظهر
" صور " ثم بعده الناصر محمد بن قلاوون الذي أرسل حملة لفتح بلاد
كسروان " ١ " سنة " ٧٠٤ " ، ثم من بعده تابع الممالك اخمد أى حركة
تظهر للصليبيين حتى طهروا العالم الاسلامي من رجسهم وأرغموهم على
التراجع إلى ديارهم ، ولكنهم رجعوا بالثقافة العربية التي بنوا عليها
حضارتهم في شتى المجالات ورجعوا أيضا بعد أن أيقنوا أن أسلوب حرب
المواجهة لم يفدهم في تحقيق أطماعهم فعدلوا عن أسلوب المواجهة السى
أساليب الخفاء المتعددة والتي أشهرها الغزو الفكري الذي نعاني
منه في عصرنا الحاضر .

أثر الحروب الصليبية :

بدهي أن العدو المستعمر الطامع لا يترك إلا آثارا سيئة
فالصليبية التي جثت على العالم الاسلامي حقبة من الزمان ثم تراجعت
إلى بلادها بعد أن خلقت وراءها آثارا سيئة لاتتسى منها :

١ - إضعاف قوة المسلمين الحربية حتى إذا جاء التتار من الشرق وجد العالم الاسلامي مشلول الحركة لا يستطيع أن يقف فـي وجههم .

٢ - خسر العالم الاسلامي في حربه مع الصليبية خسارة كبيرة في الأموال والرجال حيث بلغ عدد القتلى المسلمين حينما دخل الصليبيون القدس ما يزيد على سبعين ألفاً . "١"

٣ - القضاء على تراث العالم الاسلامي وحضارته حيث انشغل المسلمون بصد حملاتهم وتركوا مقومات الحياة الحضارية الفكرية مما كان له أكبر الأثر في الجمود الفكري على العالم الاسلامي فترة من الزمان .

وكان التتار قد خرجت جحافلهم من أطراف "٢" الصين فقصدوا بلاد التركستان بقيادة " جنكيز خان " ثم واصلوا زحفهم الى خراسان ثم الى الري وهمدان الى حد المراق ، ثم قصدوا بلاد أذربيجان ، فخرّبوا وقتلوا أكثر أهلها ثم قصدوا الهند وسجستان فدّروها وفعلوا بأهلها ما لم يسمع بمثله "٣" وفي تلك الآونة توفي " جنكيز خان " .

ثم تولى بعده حفيده " منكو خان " الذي أوفد أخاه هولاكو الى غرب آسيا " قلب العالم الاسلامي " الذي قد أصابه الخوف الشديد مما سمع عن هؤلاء الفزاة من الهمجية والوحشية في قتالهم فهم يبقرون بطون الحوامل ويقتلون الأطفال ويسفكون دماء الشيوخ ، فهم كالنار التي لا تذر شيئاً أتت عليه الا جعلته كالريم .

(١) الكامل لابن الأثير : ٢٨٢/١٠ .

(٢) الكامل في التاريخ لابن الأثير : ٣٥٩/١٢ .

(٣) البداية والنهاية : ٨٦/١٣ .

وكانت زوجة هولاء مسيحية وأمه وقائده " كتيفا " أيضا
مسيحيان ، وكانت البلاد اسلامية " بغداد والشام " فيها عدد
كبير من اليهود والمسيحيين الذين قاموا بدورهم بمكاتبة هولاء " للاستيلاء
على بلاد المسلمين ، فلقبت تلك المكاتبات صدى واسما وخاصة عند
أسرة " هولاء " وقائده .

والأدهى من ذلك ان الوزير المسلم " ابن الحلقمي " ^١ وزير
ال خليفة المعتصم ^٢ وصل به التعصب الشيعي الى إضعاف جند ^٣
المسلمين وسمى عند " هولاء " للتخلص من الخليفة السني المعتصم ،
حتى قام هولاء بقتل الخليفة سنة " ٦٥٦ هـ " .

ثم انساب التتار في العراق يقتلون ويخربون ويحرقون ولم ينج
من أهل العراق إلا أهل الذمة من اليهود ، والنصارى ، ومن لجأ
إلى ابن الحلقمي .

أما الفقهاء والعلماء واعيان البلاد فقد أودى بهم " هولاء " ،
حتى بلغ عدد القتلى أكثر من مليوني نسمة ^٤ .

(١) هو ، محمد بن أحمد بن محمد بن علي بن أبي طالب الوزير
مويد الدين ابو طالب بن الحلقمي .

البداية والنهاية : ٢١٢/١٣ .

(٢) هو ، أبو أحمد عبد الله بن المستنصر بالله أبي جعفر منصور
ابن الظاهر المباسي

البداية والنهاية : ٢٠٤/١٣ .

(٣) البداية والنهاية : ٢٠٢/١٣ .

(٤) نفس المرجع السابق : ٢٠٢/١٣ .

ثم اتجه التتار الى الشام سنة " ٦٥٧ هـ " واستولوا على الجزيرة
الفراتية ثم الى حلب وماحولها من القرى يقتلون ويحرقون حتى قيل ان
ما قتل في حلب أكثر مما قتل في بغداد ثم واصلوا الى دمشق فقدم لهم
نائب هولاء القومان المتضمن الأمان فطلقاه أعيان المدينة وأنفذت مفاتيح
دمشق الى هولاء .

ثم ساروا نحو المدن الأخرى المحيطة بحوران حتى وصلوا الى
غزة والخليل فقتلوا الرجال وسبوا النساء واستاقوا الأسرى والأبقار
والأغنام . " ١ "

ولم يبق أمامهم إلا مصر فأخذوا يعدون العدة للاستيلاء عليها
فأرسل " هولاء " كتابا الى الظاهر الملك المظفر سيف الدين قطز
حاكم مصر وما جاء في كتابه ذلك :
" ويا أهل مصر أنتم قوم ضعاف فصونوا أنفسكم ودماءكم
مني ولا تقاتلوني فتندموا . . "

فلما قرأ قطز كتابه قتل رسوله ورد عليه بكتاب يتوعده فيه ، وقبل
أن يصل رسول قطز الى الشام كان هولاء قد رحل وترك قيادة الجيش
لقائده " كنهفا " الذى التقى بقطز وجيشه في " عين جالوت " سنة
" ٦٥٨ هـ " ودارت بينهما معركة أبلى فيها قطز وجيشه بلاء حسنا حتى
نصرهم الله على عدوهم وغنموا منهم سفان كثيرة ثم تراجع التتار الى العراق
وخراسان وأذربيجان وديار بكر " ٢ " .

(١) النجوم الزاهرة ، لابن تغرى بردى : ٧٦ / ٧ ، ٧٧ .

(٢) البداية والنهاية : ٧٤ / ١٤ .

وبذلك خفت وطأة التتار وخمدت نارهم فترة من الزمن ثم انبعثت في سنة " ٦٩٩ هـ " حيث وقعت معركة بين الجيش الاسلامي بقيادة السلطان " منصور لاجين " وجيش التتار بقيادة " غازان " في وادي الخزندار خارج دمشق ، ودارت المعركة وانتهت بهزيمة الجيش الاسلامي وقتل عدد كبير من المسلمين . " ١ "

وفي سنة " ٧٠٢ هـ " هجم التتار على حمص وبعثوا فيها فسادا ، فخرج جماعة من العلماء وأعيان البلد الى " غازان " ، فطلبوا منه الأمان فأمنهم ، غير أنه لم يلبث أن غدر بهم فأعد جيشا بقيادة التقي بالجيش الاسلامي بقيادة الناصر محمد قلاوون فـ " شقحب " مرج الصفر على مقربة من حمص فنصر الله المسلمين وأذل عدوهم حيث لم يبق للغازان بعد ذلك قائمة

وفي سنة " ٧١٩ هـ " استجد " جوهان " أحد أمراء التتار بالسلطان الناصر محمد بن قلاوون ضد ملك " التتار " أبي سعيد ، فأمدّه السلطان بجيش كثيف وركب السلطان معه والتقوا بملك التتار وجيشه فهزموهم شر هزيمة ، وتبع جوهان آثارهم فقتل منهم الكثير وبذلك انطفأت جذوتهم ، ودخل بعضهم في الاسلام ، وكان أول من اهتدى الى الاسلام من ملوك " التتار " السلطان أحمد بن هولاكو الذي توفي سنة " ٧٣٦ هـ " وقد كان من خيار ملوك " التتار " وأحسنهم طريقة وأثبتهم على السنة وقد عزّ أهل السنة في زمانه وذلك الرافضة " ٢ .

(١) البداية والنهاية : ٦/١٤ .

(٢) نفس المرجع السابق : ٢٥/١٤ .

وقد جرت حروب التتار على العالم الاسلامي آثارا سيئة أذكر

منها مايلي :

- ١ - سيطرتهم على أكبر بقعة من العالم الاسلامي وازالة خلافتهم واضعاف قوتهم .
 - ٢ - الخراب والدمار الذي أحدثوه باحراقهم المزروع وطمرهم القنوات وهدمهم المدارس ودور الكتب وجعلها رمادا تذرره الرياح .
 - ٣ - إنهم قوم وثنيون قد موا من بلادهم مستعمرين فاهتدى منهم للاسلام عدد كبير ، ولكن رغم اسلامهم لم يقدّموا للاسلام شيئا حسنا لأنهم قد موا من بلادهم بدون حضارة ولا وعي .
- وكانت الاغتيالات سائدة بين أمراء ونواب المناطق يسمي الفرد منهم آما ويصبح خائفا ويمسي غنيا مكرما ويصبح فقيرا ذليلا ويمسي حيا فيصبح مقتولا . "١"
- ومن أمثلة ذلك ما حصل في مصر للمعظم توران شاه فاغتاله عز الدين شاه أول ملوك الترك في مصر ثم تولت الحكم زوجته شجرة الدر فتزوجها أيك وتولى السلطة مكانها .
- فما لبث أن لقي مصرعه على يد زوجته ثم تولى بعده ابنه المنصور نور الدين علي فاغتاله سيف الدين قطز سنة " ٦٥٧ هـ " الذي تولى الحكم بعده ثم قام الظاهر بيبرس باغتيال قطز وتولى السلطة مكانه ، وقام أمراء السلطان الملك الأشرف بقتله والتمثيل بجثته .

وهكذا كانت الحالة السياسية الداخلية في عهد الماليك البحرية تتوج بين تولية قتل أو سجن ثم يأتي من بعده فيلقى نفس المصير ، ذلك أن طريق الوصول الى السلطة عندهم هي طريق القوة وهذا الأسلوب في الحكم جعل عهد الماليك غير مستقر ، والأمن مفقودا والنظر الى مصالح الناس معدوما بسبب الفتن والقلق ومحاولة الفوز وكسب السلطة والحصول على الأموال عن طريقها .

وكان المجتمع في تلك الحقبة طبقات :

فالتبقة الأولى :

طبقة الحكام الماليك ، وهؤلاء يعيشون حياة الترف ويتمتعون بخيرات البلاد " (١) دون أن يحاولوا الامتزاج بغيرهم ممن دونهم لأنهم كانوا يشعرون بشعور الأفضلية وهذه الطبقة مكونة من فئتين :

أ - الفئة الحاكمة : الماليك البحرية ، أصلهم أرقاء أتراك أشتروا بالأموال ثم كثر عددهم ففويت شوكتهم فاشتركوا في مؤامرات سياسية وصلوا بها الى الحكم فكانت الخصومة بينهم وبين الأيوبيين في الشام على أشدها لكن هجوم التتار خفف حدة ذلك الخلاف وبعد انتصار الماليك على التتار والصليبيين بدأت الأمور تستقر نسبيا للماليك في الشام ومصر .

(١) مصر في العصور الوسطى من الفتح العربي حتى الفـ

العثماني لعبد الرحمن الراقعي وسعيد عبد الفتاح عاشور :

ب . الفئة الموالية للفئة الحاكمة " الواعظية " وهم من أصل " تترى " أسر الماليك عدداً منهم في حروبهم مع التتار في عهد الظاهر بيبرس ثم زاد عددهم في عهد السلطان العادل " كصفاء " (١) حتى وصل عددهم الى أكثر من عشرة آلاف واستقروا بمصر والشام وتربوا فيها ، لكن حياتهم لم تخل من عادات ورتوها عن آبائهم وأجدادهم تخالف الاسلام فانتشرت تلك العادات عندهم ، وعند الماليك أنفسهم .

قال المقرئ : وكانوا إنما ربوا بدار الاسلام ولقبوا القرآن وعرفوا أحكام الملة المحمدية فجمعوا بين الحق والباطل والجيد والردى ، وفوضوا لقاضي القضاة كل ما يتعلق بالأمور الدينية من الصلاة والصوم والزكاة والحج وناطوا به أمر الأوقاف والأيتام وجعلوا إليه النظر في الأقضية الشرعية كداعي الزوجين وأرباب الديون ونحو ذلك .

واحتاجوا في ذات أنفسهم إلى الرجوع لعادة جنكيز خان والاقتداء^١ بحكم السياسة^٢ لم يقضي بينهم فيما اختلفوا فيه من عوائدهم والأخذ على يد قويمهم وانصاف الضعيف منهم على مقتضى ما في النجاسة وجعلوا إليه مع ذلك النظر في قضايا

(١) مصر في العصور الوسطى من الفتح المماليكي حتى الفتح العثماني :

د . علي ابراهيم حق : ص ٥٣٦ .

(٢) السياسة : أصلها ياسة فحرفها أهل مصر وزادوا بأولها

سينا فقالوا سياسة وأدخلوا الألف واللام فظن من لا علم عنده انها

كلمة عربية والياسة هذا كتاب وضعه جنكيز خان ملك التتر ووضع ==

الدواوين ... "١"

ومعلوم أن عمل هؤلاء الممالك والوافدين مخالف لأحكام الله
المنزلة على محمد صلى الله عليه وسلم ، قال تعالى :

* فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا
في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما " ٢ "

== فيه قواعد ثم نقشه في صفائح من الفولان وجعله شريعة
لقومه فالتزموه بعده حتى قطع الله دابرهم .

خطط المقرئ : ٢٢١/٢ .

وقد أشار ابن كثير الى كتاب الياسا هذا عند تفسير
قوله تعالى : * وأنزلنا اليك الكتاب بالحق مصدقا ... * الآية .
سورة المائدة : آية " ٤٨ " ، التفسير : ١٢٣/٣ ش
حيث قال : وهو عبارة عن كتاب مجموع من أحكام قد اقتبسها من
شرائع شتى من اليهودية والنصرانية والملة الاسلامية وفيها كثير
من الأحكام التي أخذها من نظره وهواه فصارت في بنيها
شرعا متبعا يقدمونها على الحكم بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله
عليه وسلم .

(١) خطط المقرئ : ٢٢٠/٢ .

(٢) سورة النساء : آية " ٦٥ " .

الطبقة الثانية :

طبقة التجار وبعض العلماء الذين يعتمدون على الوظائف التي تسند إليهم ، وهذه الطبقة نالت نصيبا مرموقا من الحياة والمعيشة أقل من سابقتها .

الطبقة الثالثة :

وهي طبقة عامة الشعب السواد الأعظم من الناس وهو "أقرب إلى حالة البؤس والحرمان نظرا للفجوة البعيدة بين سلاطين الممالك المخالفين لرعايتهم" ^١ في الجنسية لا يشعرون بشعورهم ولا يهتمهم رفع مستواهم المعيشي .

قال أحمد بن يحيى بن مخلوف ^٢ "يصور حال الناس في مصر في عهد المالك :

وكيف يروم الرزق في مصر عاقل ومن دونه الأتراك بالسيف والترس
وقد جمعت الفيط من كل وجهة لأنفسهم بالربح والثلث والخمس
فلترك والسلطان ثلث خراجها وللقبط نصف والخلائق في السدس
على أن سوء الحال آنذاك لم يكن وليد الصدقة فقد كان له أسباب
جوهريّة جعلت مستوى المعيشة في ذلك العصر يتدنّى إلى الحضيض من
أبرزها :

(١) المجددون في الاسلام ، عبد المتعال صعيدى : ص ٢٩١ .

(٢) الدرر الكامنة : ٣٥٦/١ .

- ١ - سوء الحالة السياسية ، فالعصر كله قلق وفتن وحروب طاحنة خلّفت وراءها الخراب والدمار وبيّمت الأطفال ورطبت النساء
 - ٢ - انشغال سلاطين المالِك بالحروب الخارجية من جهة وبالمحافظة على السلطة من جهة أخرى وشعورهم بالأفضلية عن بقية الشعب من جهة ثالثة .
 - ٣ - تدني الحالة الصحية العامة في البلاد وكثرة الأوبئة كما حصل بغزة وماحولها من المدن الشامية سنة ٧٤٩ هـ حيث قدّر عدد الموتى في كل شهر قرابة عشرة آلاف نسمة وماحصل أيضا بمصر سنة ٧٦٤ هـ هلك بسببه خلق كثير . "١"
 - ٤ - حصول بعض الكوارث المفجعة كهبوب الريح الشديدة التي تسبب هلاك الكثير من الممتلكات واقتلاع الزروع وهدم البيوت وهطول بعض الأمطار الغزيرة كما حدث في سنة ٧٣٨ هـ وانتشار الجراد الذي يفسد الزرع والثمار ويتلف الأشجار . "٢"
 - ٥ - غلاء الأسعار بين فترة وأخرى ، قال ابن كثير في حوادث سنة ٧٢٤ هـ "٣" : وارتفعت الأسعار بدمشق وكان يحمل لهم الغلّة من مصر لاشتداد الغلاء .
- وقال في حوادث سنة ٧٤٣ هـ "٤" : وغلّت الأسعار حتى وصلت الغرارة بمائة وستة وثمانين درهما وبيع الخبز كل رطل بدرهم وكثر السوءال وجاع العيال وضعف كثير من الأسباب والأحوال

-
- (١) البداية والنهاية : ٣٠١/١٤٠
 - (٢) المرجع نفسه : ١٨٠/١٤٠
 - (٣) المرجع نفسه : ١١٤/١٤٠
 - (٤) المرجع نفسه : ٢٠٨/١٤٠

ولكن لطف الله عظيم .

وقال في حوادث سنة " ٧٣٦ هـ " : حصل غلاء شديد
بمصر . "١"

وقال في حوادث سنة " ٧٤٧ هـ " وغلت الأسعار حتى بلغ
سعر الفرارة من القمح الى مائتين وربما بيعت بأكثر من ذلك .

٦ - كثرة الضرائب التي يكلف بدفعها الفرد بين حين وآخر مما
أثقل كواهلهم وجعلهم يعجزون عن دفعها فساءت حالة الفرد
منهم وتدنّت معيشته "٢"

٧ - تحول التجارة القادمة من الشرق الى أوروبا من حوض البحر الأبيض
المتوسط الى المحيط الأطلسي عن طريق رأس الرجاء الصالح "٣"

ومع سوء الحالة السياسية والاجتماعية فقد نهغ في هذا العصر
طائفة من أعلام العلماء الذين برعوا في العلوم الدينية كال تفسير والحديث
والفقه ونحوها وكانت كلمة العلماء نافذة عند سلاطين الماليك لذلك فقد
قام العلماء بدورهم في المحافظة على الدين ونشره والذب عنه .

وقد استجاب سلاطين الماليك لرغبة العلماء فاهتوا بالنواحي
الدينية في البلاد ليصلوا إلى قلوب الشعب من الداخل ويتقوا بهم في
الدفاع عن البلاد من الخارج .

(١) الهداية والنهاية : ١٢٤/١٤

(٢) مصر في العصور الوسطى ، علي ابراهيم حسن : ص ٤٩٥

(٣) المصدر السابق : ص ٤٩٥

وقد تنافس الأمراء والسلاطين في بناء المدارس وقل أن نجسد سلطانا من سلاطين المعاليك لم يؤسس مسجدا يتضمن مدرسة "١" لتعليم العلوم العربية والشرعية ، ولم يقتصر اهتمامهم بالمنشآت القريبة منهم بل وصلت إصلاحاتهم إلى الحرم المكي الشريف ،

حيث أرسل السلطان الناصر بن قلاوون بابا من حديد للكعبة المشرفة مرسما من السبط الأحمر كأنه ابنوس مركب عليه صفائح من فضة زنتها خمسة وثلاثون ألف وثلاثمائة وكسر . "٢"

ثم أصلح سقوف المسجد الحرام وعمر مطهرة ما يلي باب بني شيبه ، وأجرى عين ماء بمكة حتى أوصل الماء إلى باب الصفاة وباب إبراهيم من عين تسمى عين باذان . "٣"

وفي دمشق اهتموا بعدد من المنشآت الدينية منها الجامع الأموي حيث عملوا فيه إصلاحات كثيرة منها رفع بعض أبوابه إلى عشرة أذرع وتجديد جدرانه وحديدته "٤"

وفي القدس أوصلت قناة إليه وادخلت إلى المسجد الحرام وعمل به بركة بين الصخرة والأقصى . "٥"

وفي مصر كان لهم دور بارز في بناء المدارس والمساجد التي بعضها مازال إلى الآن قائما يحمل أسماؤهم .

(١) مصرفي العصور الوسطى من الفتح العربي إلى الغزو العثماني ،

لعبد الرحمن الرافعي وسعيد عاشور : ص ٥٤٦ .

(٢) البداية والنهاية : ١٤ / ١٦٣ .

(٣) نفس المصدر : ١٤ / ١٢٣ .

(٤) نفس المصدر : ١٤ / ١٦٥ .

(٥) نفس المصدر : ١٤ / ١٦٧ .

ومع هذه العناية بالمقدسات والجهود المبذولة من العلماء والولاة ، فلم تكن الحالة الدينية في مصر والشام مرضية ، وذلك لأن عددا قليلا من المسيحيين المنتشرين في داخل الدولة الإسلامية كان لهم دور كبير في مناصرة بني جلدتهم الفازين ومناصرة التتار .

فكان الشيعة منتشرين في البلاد وأكثرهم في بغداد وماحولها ولهم بقية من آثار الخلافة الفاطمية بمصر وكان لهم دور كبير أيضا في معالاة التتار حين دخلوا بغداد .

كما كان هناك بعض الرواسب الدينية الشاذة كالشعوب الذي كان في مصر والشام ، وكان قد بلغ حدا بالغ الأهمية ، حيث وصل إلى الولاة الذين أقاموا لهم الخلوات وأجروا عليهم الأرزاق ، وزاد اتباع مدعي التصوف واشتهروا واعتقد فيهم العامة وبعض الولاة حتى كان للملك الظاهر بيبرس البندقداري شيخ اسمه الخضر بن أبي بكر بن موسى كان ممن يشيع التصوف والشعوذة والكهانة وكان الظاهر بيبرس يعظمه ويؤمره كل أسبوع أكثر من مرة وانتشر تقديس الأشياخ حتى كانوا يزورون قبورهم ويطلبون المغفرة منهم . " ١ "

وقد بلغ الكسل والخمول بمدعي التصوف واتباعهم ان تركوا الحياة العامة وانحازوا إلى الزوايا والمساجد مكتفين بالأوقاف الكثيرة التي رصدت لهم وبما يحصل لهم من الصدقات .

(١) الذهبي ومنهجه في كتاب تاريخ الاسلام : د . د . بشاره معروف : ص ٧٣ ، نقلا عن تاريخ الاسلام ، للذهبي ، مخطوط ، ورقم " ٣٦ " .

وشاع عند المتصوفة قول بعضهم : " من اهتم برزق غـدـه
وعنده قوت يومه فقد ارتكب خطيئة تكـتب عليه " . " ١ "

واشتهر بزعامـة الصوفية عدد من الشيوخ قدموا من الأندلس
والمغرب مثل أبي الحسن الشاذلي وأبي العباس المرسي والسـيـد
البدوي . " ٢ "

وكانت الخلافات المذهبية بين العلماء والفقهاء .

وكان الأيوبيون من قبل المالـيـك قد عنوا بنشر المذهب الشافعي
وذلك ليحل محل مذهب الشيعة التي كانت ضاربة أطنابها في مصر والشام
فأسسوا المدارس الخاصة وأوقفوا عليها الوقوف . وعنوا كذلك بالمذهب
الأشعري واعتبروه السنة التي يجب اتباعها لذلك أصبح للأشاعرة قـوـة
في مصر والشام . " ٣ "

وفي عصر المالـيـك لم يكن هناك تمييز لمذهب على آخر بسـل
كانت المذاهب الأربعة الحنفي ، والمالـيـك ، والشافعي ، والحنـبـلي
معتبره في جميع شؤون الحياة حتى في القضاء فقد كان لكل مذهب
قاض لكن المذهب الشافعي نظرا لما كان يتميز به في عهد الأيوبيين فقد
كان أكثر اتباعا في الشام ومصر .

إلا أن الخلاف والخصومات بين أتباع المذاهب الأربعة كان على
أشده في ذلك العصر وكان يتطور في بعض الأوقات حتى يصل إلى الولاة
فيتدخل الوالي للصلح وحل الخلاف .

(١) الحياة الفكرية في العصر الأيوبي والمملوكي الأول : د . عبد اللطيف

حمزة : ص ١٠٢ .

(٢) مصر في العصور الوسطى من الفتح العربي حتى الغزو العثماني ،

لمحمد الرحمن الرافعي وسعيد عاشور : ص ٥٤٦ .

(٣) ابن تيمية ، حياته وعصره إراؤه وفقهه : ص ٢٥ .

قال نائب الشام سيف الدين منكلي مرة وهو يحاول الصلح في خلاف حدث بين بعض فقهاء المذاهب الأربعة فقال: كنا نحن الأتراك وغيرنا إذا اختلفنا واختصمنا نجى^١ بالعلماء فيصلحون بيننا فإذا اختلف العلماء واختصموا فمن يصلح بينهم . "١" وكأنه يؤتّب الفقهاء على هذا الخلاف ويشعر بأن الأفضل حل الخلاف بالصلح والتفاهم على أن تلك الخلافات كانت في مسائل فرعية .

يعتبر القرن الثامن الهجري مرحلة ممتازة من مراحل النشاط الفكري في تاريخ العلوم الإسلامية ذلك أن الخسارة التي مني بها العالم الإسلامي في تراثه من جراء حروب التتار والصليبيين كانت المحرك الأول لعلماء شدوا العزم لإعادة بناء ذلك الصرح العلمي الشامخ .
ففي عهد سلاطين المماليك - وان كانوا ليسوا من أصل عربي - ازدهرت الثقافة العربية والإسلامية فكانت دمشق ومصر أكبر مراكز الحياة الفكرية آنذاك .

ومن أهم مظاهر الحياة الفكرية في ذلك العصر :

المدارس :

أسست المدارس ودور الحديث لتكون مركز الثقافة الدينية وما يتصل بها من علم فكانت دور القرآن ودور الحديث ومدارس للفقهاء على المذاهب الأربعة وكانت المساجد والجوامع والخوانق "٢" والأربطة .

(١) البداية والنهاية : ٣١٧/١٤ .

(٢) جمع خانقاه ، وهي كلمة فارسية ومعناها : بيت وقيل أصلها خونقاه

أي الموضع الذي يأكل فيه الملك . ابن قيم الجوزية ، عـ

ومنهجه ، تأليف : د . عبد العظيم عبد السلام : ص ٥٣ .

وقد قام بتأسيس تلك المدارس والمساجد والربط السلاطين والولاة في عهد الأيوبيين والمالكيين .

وأوقفوا عليها أوقافا كثيرة تدر عليها الأموال وترغب الطلاب في التعليم بها فتكفيهم مونة البحث عن الرزق وتوفر لهم الوقت للتعلم والتعليم وقد كان عدد المدارس كبيرا جدا ، ذكر ابن كثير في كتابه : البداينة والنهاية عددا كبيرا منها ، وترجم لأكثر مدرسيها حسب سني وفاتهم .

وألف الشيخ عبد القادر النعماني كتابا فيها سماء : " تنبيه الطالب والدارس في أحوال دور القرآن والمدارس " (١) أرخ فيه مؤلفه لتلك المدارس منذ القرن الخامس الهجري الى القرن العاشر .

وكانت هناك المكتبات العامة :

بعضها ملحق بتلك المدارس والبعض الآخر مستقل عنها ، ومن أشهر تلك المكتبات : المكتبة التابعة للمدرسة الكاملية والتي أسسها الكامل محمد الأيوبي سنة " ٦٢١ هـ " وهي تضم حوالي مائة ألف كتاب (٢)

وكان يدرس بتلك المدارس علماء أجلاء وأئمة عظام أمثال :

- تقي الدين أبي عمرو بن الصلاح ت (٦٤٢ هـ)
- وعز الدين بن عبد السلام ت (٦٦٠ هـ)
- والإمام محيى الدين النووي ت (٦٧٦ هـ)

(١) دور القرآن في دمشق ، لعبد القادر النعماني ، تحقيق :

د . صلاح الدين المنجد : ص ١٧ .

(٢) سلسلة رجال الفكر والدعوة للإسلام ، جزء خاص بحياة ابن تيمية ،

تأليف أبي الحسن الندوي : ص ٢٨ .

- وابن دقيق العيد ت (٧٠٢ هـ)
- والأصولي المتكلم علاء الدين الباجي ت (٧١٤ هـ)
- والحافظ علم الدين البرازلي ت (٧٣٩ هـ)
- والحافظ جمال الدين أبي الحجاج المزي ت (٧٤٢ هـ)
- والحافظ شمس الدين الذهبي ت (٧٤٨ هـ)
- وهو * يمدون الأركان الأربعة للحديث ^(١) والرواية في عصرهم والذين يعتمد المتأخرون على كتبهم .

ومن أعلام ذلك العصر أيضا القاضي كمال الدين ابن الوطكانسي

- ت (٧٢٧ هـ) وشيخ الاسلام ابو العباس ابن يتيمة ت (٧٢٨ هـ)
- والقاضي جلال الدين القزويني ت (٧٣٩ هـ) والقاضي تقي الدين السبكي ت (٧٥٦ هـ) وغيرهم .

وقد تتلمذ ابن كثير على اكثرهم وتلقى عنهم ودرس في المدارس التي تولوا التدريس بها وتلقى كتبهم وتصانيفهم وسار على نهجهم حتى صار علما من أعلام ذلك العصر .

وقد نشطت حركة التأليف في عصر ابن كثير نشاطا ملموسا وازدهرت ازدهارا واسعا ودليل ذلك ان دور الكتب في انحاء العالم مازال تزخر بمئات المؤلفات المطبوعة والمخطوطة عدا المئات الأخرى لانعرف عنها إلا اسماءها واسماء مؤلفيها يعود تاريخها إلى عصر ابن كثير .

ومن أبرز سمات المؤلفات في ذلك العصر انها شاملة لمعظم ألوان المعارف حيث تناولت العلوم الدينية والتاريخية والأدبية والجغرافيا وغيرها من فنون العلم إلى جانب كتب الموسوعات التي تحوى جملة من العلوم في كتاب واحد .

(١) نفس المرجع السابق : ص ٢٨ .

وسأذكر أشهر مؤلفات ذلك العصر نبدوها بالمؤلفات في العلوم

الدينية. ففي الحديث :

- ١ - تحفة الأشراف بمعرفة الأطراف لجمال الدين المزي : ت (٧٤٢ هـ) "١"
- ٢ - شرح حديث أبي زر ، وشرح حديث النزول ، والكلم الطيب وغيرها لابن تيميه : ت و (٧٢٨ هـ) "٢"
- ٣ - ترتيب صحيح ابن حبان على الأبواب ، وترتيب معجم الطبراني علي الأبواب لعلي بن بليان الفارسي ابو الحسن المصري (٧٣١ هـ) "٣"
- ٤ - شرح سنن الترمذي لمحمد بن سيد الناس اليعمرى ت (٧٣٤ هـ) "٤"
- ٥ - شرح صحيح البخاري شرحا مطولا وصل الى قريب النصف لعبد الكريم ابن عبد النور الحنفي القطب الحلبي ت (٧٣٥ هـ) "٥"
- ٦ - شرح صحيح مسلم لعيسى بن مسعود الزواوي ت (٧٤٣ هـ) "٦"
- ٧ - الاربعون البلدانية والثلاثون البلدانية ، طرق حديث من كنت مولاه ، فعلي مولاه ، المستدرك على مستدرك الحاكم لمحمد ابن احمد الذهبي : ت (٧٤٨ هـ) "٧"

(١) الدرر الكامنة : ٥/١١٢٠

(٢) مصرفي عصر سلاطين المماليك لمحمود رزق سليم : ٣/٢٢٦٠

(٣) حسن المحاضرة للسيوطي : ١/٤٦٨٠

(٤) حسن المحاضرة للسيوطي : ١/٣٥٨٠

(٥) الدرر الكامنة : ٣/١٢٠ ، حسن المحاضرة : ١/٣٥٨٠

(٦) حسن المحاضرة : ١/٤٥٩٠

(٧) الذهبي ومنهجه في تاريخ الاسلام : ص ١٤١ - ١٤٣

- ٨ - شرح صحيح البخاري وشرح قطعة من سنن أبي داود وقطعة من ابن ماجه لمغلطاي البكجري الحنفي ت (٧٦٢ هـ) "١"

وفي القراءات :

- ١ - التلوينات على القراءات للذهبي . "٢"
٢ - شرح الشاطبيه لأحمد بن يوسف الحلبي السمين ت (٧٥٦ هـ) "٣"

وفي التفسير :

- ١ - تفسير سورة الفلق وتفسير سورة الاخلاص ، وتفسير المعوذتين والتبيان في أسباب نزول القرآن ، والإكليل في المتشابه والتأويل . وتفسير سورة المائدة لابي العباس أحمد بن تيميه : ت (٧٢٨ هـ) "٤"
٢ - تفسير القرآن لابن المنير عبد الواحد بن شرف الدين : ت (٧٣٦ هـ) "٥"
٣ - اتحاف الأريب بما في القرآن من الغريب لأبي حيان محمد بن يوسف الفرناطي ت (٧٥٤ هـ) "٦"
٤ - امثال القرآن لابن القيم محمد بن ابي بكر الزرعي "٧" : ت (٧٥١ هـ) .

- (١) الدرر الكامنة : ١٢٢/٥ .
(٢) الذهبي ومنهجه في تاريخ الاسلام : ١٤٠ .
(٣) مصر في عصر سلاطين المماليك : ٣٥١/٣ .
(٤) المرجع السابق : ١٤١/٣ و ٢٣٦ .
(٥) الدرر الكامنة : ٧٠/٥ .
(٦) مصر في عصر سلاطين المماليك : ١٤١/٣ ، حسن المحاضرة : ١/٥٣٤ .
(٧) مصر في عصر سلاطين المماليك : ٢٨٣/٣ ، الدرر الكامنة : ٢١/٤ .

- ٥ - الدر النظيم في تفسير القرآن العظيم " لم يكمل " لتقي الدين السبكي : ت (٧٥٦ هـ) .
- ٦ - تفسير القرآن لشهاب الدين أحمد بن يوسف الحلبي : ت (٧٥٦ هـ)

وفي علوم الحديث :

- ١ - تهذيب الكمال في أسماء الرجال للحافظ أبي الحجاج المزي (٧٤٢ هـ) " ١ "
- ٢ - ميزان الاعتدال في نقد الرجال " ٢ "
- تسمية رجال صحيح مسلم الذين انفرد بهم عن البخاري .
- ديوان الضعفاء والمتروكين ، ذكر من يؤتمن قوله في الجرح والتعديل .
- وهذه الأربعة للحافظ الذهبي (٧٤٨ هـ) .
- ٣ - تخريج أحاديث الهداية ، والجواهر النقي في الرد على البيهقي لعلاء الدين التركماني (٧٤٩ هـ) " ٣ "
- ٤ - جامع التحصيل في أحكام المراسيل ، ومشكل الصحيحين ، لخليل ابن كيكدي العلائي : ت (٧٦١ هـ) " ٤ "

- (١) الدرر الكامنة : ١٢٢ / ٥ .
- (٢) الذهبي ومنهجه في تاريخ الاسلام : ١٦٥ ، ١٦٨ .
- (٣) ذيل تذكرة الحفاظ " للسحيني " : ٤٤ - ٤٥ .
- (٤) الدرر الكامنة : ٢٧٩ / ٢ - ١٨٢ ، ذيل تذكرة الحفاظ :
- ٤٣ ، ٣٦٠ .

- ٥ - نصب الراية في تخرج أحاديث الهداية ، وتخرج أحاديث
الكشاف لمبد الله بن يوسف بن محمد الزيلعي ت (٧٦٢ هـ) "١"
- ٦ - ذيل الموهل والمختلف ، لمغلطاي البكجری (٧٦٢ هـ) ،
ذيل الضعفاء لابن الجوزی . "٢"

وفي الفقه :

- ١ - المختصر في الفقه المالكي لخليل بن اسحاق بن موسى المالكي :
(٧٦٧ هـ) "٣"
- ٢ - جمع الجوامع في الأصول من أمهات كتب الفقه الشافعي لتاج الدين
عبد الوهاب بن علي السبكي ت (٧٧١ هـ) "٤"
- ٣ - الوافي في الفروع لحافظ الدين النسفي ، ت (٧١٠ هـ) في
الفقه الحنفي . "٥"
- ٤ - فتاوى ابن تيمية : ت (٧٢٨ هـ) في الفقه الحنبلي . "٦"

-
- (١) ذيل تذكرة الحفاظ : ١٢٨ - ٣٦٢ .
 - (٢) المرجع السابق : ١٣٣ ، ٣٦٥ .
 - (٣) الدرر الكامنة : ١٧٥/٢ .
 - (٤) شذرات الذهب : ١٢١/٦ .
 - (٥) تاريخ آداب اللغة العربية : ٢٥٣/٢ .
 - (٦) البداية والنهاية : ١٣٥/١٤ ، الدرر الكامنة : ١٥٤/١ .

وفي التاريخ والتراجم :

- ١ - المختصر من أخبار البشر لأبي الفداء إسماعيل بن علي الملك المؤيد صاحب حماة ت (٧٣٢ هـ) "١" مرتب حسب السنوات انتهى الى سنة (٧٢٩ هـ) .
- وتاريخ الاسلام وطبقات مشاهير الأعلام ويقع هذا الكتاب في اثني عشر مجلدا انتهى به الى سنة (٧٠٠ هـ) .
- وسير أعلام النبلاء ويقع في ثلاثة عشر مجلدا للذهبي .
- والوافي بالوفيات لصلاح الدين بن أبيك الصفدي ت (٧٦٤ هـ) "٢"
- وفوات الوفيات لابن شاذان الكندي ت (٧٦٤ هـ) "٣"

وفي النحو :

- مغني اللبيب عن كتب الأعاريب وقطر الندى وجل الصدى وكلاهما لجمال الدين عبد الله بن يوسف بن هشام ت (٧٦١ هـ) "٤"

وفي الجغرافيا :

- نخبة الدهر في عجائب البر والبحر لشمس الدين أبي عبد الله محمد بن أبي طالب الدمشقي : ت (٧٢٧ هـ) "٥"
- تقويم البلدان لأبي الفداء إسماعيل الملك المؤيد .

- (١) تاريخ آداب اللغة العربية : ١٩٦/٢ ، البداية والنهاية : ١٥٨/٤ .
- (٢) تاريخ آداب اللغة العربية : ١٢٠/٢ ، الدرر الكامنة : ١٧٦/٢ .
- (٣) تاريخ آداب اللغة العربية : ١٧٤/٢ .
- (٤) المرجع السابق : ١٥٠/٢ .
- (٥) المرجع نفسه : ٢٢٩/٢ .

وفي كتب الموسوعات :

نهاية الأرب في فنون الأدب لأبي العباس شهاب الدين أحمد
ابن عبد الوهاب النويري : ت (٧٣٣ هـ) "١" ويقع هذا الكتاب الضخم
في نيف وثلاثين مجلدا طبع منها حتى الآن (حسب علمي) واحد
وعشرون مجلدا .

ومسالك الأبصار في مسالك الأمصار لأبي العباس شهاب الدين أحمد
ابن يحيى بن فضل الله العمري ت (٧٤٩ هـ) "٢" وهو موسوعة تقع في
نيف وعشرين مجلدا من الكتب المهمة في الأدب والتاريخ وغيرها .

ولسان العرب لمحمد بن مكرم بن علي الإفريقي ابن منظور :
ت (٧١١ هـ) . وهو معجم لغوي من أوثق المعاجم اللغوية
يقع في عشرين مجلدا "٣"

(١) البداية والنهاية : ١٦٤/١٤ ، وسعى كتابه " شتبه الأرب في فنون الأدب"
الدرر الكامنة : ٢٠٩/١ ، ٢١٠ .

(٢) تاريخ آداب اللغة العربية : ٢٣٧/٢ ، الدرر الكامنة ٣٥٢/١ -
٣٥٤ .

(٣) تاريخ آداب اللغة العربية : ١٤٩/٢ ، الدرر الكامنة : ٣٢٠٣١/٥

منزلة العلماء

كان للعلماء في ذلك العصر منزلة رفيعة عند سلاطين الماليك ونوابهم وكان العلماء هم الذين ينفذون أحكام الشريعة فيحكمون بحكم الله ورسوله .

وكان هناك علماء أقذان تهابهم السلاطين وتقدر مكانتهم كالعز ابن عبد السلام الذي قال الظاهر بيبرس لما علم بحوته " ما استقر ملكي الا الآن " "١" وهذا يدل على مكانة العلماء في ذلك الوقت واحترام السلاطين لهم لأن كلمة العالم تجد صداها عند الناس أكثر من كلمة السلطان ومن أولئك العلماء أيضا محيي الدين النوري عالم دمشق .

فان الظاهر بيبرس أراد أن يفرض ضرائب على الناس فوجدها الشيخ مرهقة لهم فكتب إليه عدة رسائل يقول في إحداها : إن أهل الشام في ضيق وضعف حال بسبب قلة الأمطار وفلاء الأسعار وقلّة الغلات والنبات وهلاك المواشي وأنتم تعلمون أنه تجب الشفقة على البرعية ونصيحة ولي الأمر في مصلحته ومصلحتهم فان الدين النصيحة ، ومنهم الحافظ ابن كثير فقد ورد مرسوم من السلطات بنسك النصارى من الشام وأخذ ربع أموالهم تمويضا لبعض الخسائر التي خسرها المسلمون في حربهم مع الصليبيين : قال ابن كثير : ولم تكن هذه الحركة شرعية ولا يجوز اعتمادها شرعا وقد طلبت . . . للاجتماع بنائب السلطنة . . . فذكرت له أن هذا لا يجوز اعتماده في النصارى فقال : ان بعض فقهاء مصر أفتى

للأمير الكبير بذلك فقلت له هذا ما لا يسوغ شرعا ولا يجوز لأحد أن يفتي بهذا ، ومتى كانوا باقين على الذمة يوم دون إلينا الجزية ملتزمين بالدلة والصغار وأحكام السلة قائمة لا يجوز أن يؤخذ منهم الدرهم الواحد فوق ما يبدلونه من الجزية ومثل هذا لا يخفى على الأمير فقال : كيف أصنع وقد ورد المرسوم بذلك ولا يمكنني أن أخالفه " ١ " وما لبثت أن ورد المرسوم السلطاني من مصر بمثل ما أفتى به ابن كثير .

الباب الأول

حياة ابن كثير وآثاره

الفصل الأول:	حياته العامة
الفصل الثاني:	حياته العلميّة
الفصل الثالث:	مذهبه
الفصل الرابع:	آثاره
الفصل الخامس:	أهم شيوخه
الفصل السادس:	أشهر تلاميذه ومحبيه

حياته العاصمة

اسمه ونسبه :

هو إسماعيل بن عمر بن كثير بن ضو^١ بن كثير بن درع القرشي
الحصلي^٢ القيسي^٣ البصري^٤ الدمشقي الشافعي ، عماد الدين
أبو الفداء .

هكذا ورد نسبه في أكثر كتب التراجم وفي كتابه البداية والنهاية^٥
في ترجمة والده ، وقد سقطت " ضو " الثانية في شذرات الذهب^٦
كما جاءت كلمة " درع " بالدال المهملة " زرع " بالزاي المعجمة .
وذكر محقق الدرر الكامنة لابن حجر ان في احدى نسخ الكتاب
المخطوط " العبسي " بالعين المهملة والباء الساكنة ، والصحيح
ما ذكرته أولا .

- (١) نسبة الى بني حصة ، وهم ينتسبون الى الشرف وأيدى بهم
نسب . انظر البداية والنهاية : ٣١/١٤ .
- (٢) القيسي : بالفتح نسبة الى قيس بن عيلان ، بطن من بكر بن وائل
ابن النخع ، والقيسي ، قرية بصعيد مصر . لب الألباب في
تحرير الانساب للسيوطي : ورقة ١٤٢ ، مخطوط ، وانظر :
اللباب لابن الأثير : ٧٠/٣ .
- (٣) نسبة الى بصري ، بضم الباء وسكون الصاد ، وهي مدينة قديمة
مبنية بالحجارة السود من ديار بني فزاره وبني مرة تبعد عن
دمشق مقدار أربع مراحل . انظر : تقويم البلدان لابي الفداء :
ص ٢٥٣ .

(٤) البداية والنهاية : ٣١/١٤

(٥) شذرات الذهب : ١٣١/٦ .

مولده :

بعد مطالعتي لعدد من كتب التراجم لعصر ابن كثير وجدت أنها لا تتفق على تاريخ معين يحدد وقت ولادته ، وهذا الاختلاف كثيراً ما يقع في تواريخ ميلاد العلماء .

غير أنه يمكن استنباط ميلاده من كلامه حين ترجم لوالده المتوفى في جمادى الأولى سنة ٧٠٣ حيث قال : ... وكنت آن ذاك صغيراً ابن ثلاث سنين أو نحوها لا أدركه إلا كالحلم "١" فابن حجر "٢" والسيوطي "٣" وابن العماد الحنبلي "٤" ذكروا أن ميلاده كان سنة سبعمئة من الهجرة . وابن تيمية بردي "٥" والداودي "٦" ذكرا أنه ولد سنة إحدى وسبعمئة .

وقد انفرد البغدادي في هدية العارفين "٧" حيث ذكر أن ميلاده كان سنة خمس وسبعمئة وهو رأي مردود . لأن ابن كثير نفسه يذكر أنه حين وفاة والده سنة ٧٠٣ كان يبلغ من العمر نحو ثلاث سنوات ، فكيف تكون ولادته سنة ٧٠٥ بعد وفاة والده بسنتين .

-
- (١) البداية والنهاية : ٣١/١٤ .
 - (٢) انباء الغمر : ٤٥/١ .
 - (٣) طبقات الحفاظ : ٥٢٩ .
 - (٤) شذرات الذهب : ١٣١/٦ .
 - (٥) النجوم الزاهرة : ١٢٣/١١ .
 - (٦) طبقات المفسرين : ١١١/١ .
 - (٧) هدية العارفين : ٢٥١/٥ .

أما من قال أن ولادته كانت سنة ٧٠١ فيرد عليهم بأنه إذا كانت وفاة والده في جمادى الأولى سنة ٧٠٣ فيكون عمره على قولهم سنتين وخمسة شهور تقريبا ، وهذه السن لا تحككه من إدراك والده لا كالحلم ولا أقل من ذلك .

وبذلك يترجح أن ميلاده كان سنة ٧٠٠ هـ وهذا ما ارتضاه الشيخ أحمد شاكر .^١

وكانت ولادته في قرية صغيرة بالشام تسمى " مجدل القريسة " من أعمال بصرى تولى والده خطابتها وفيها تزوج بأبْن كثير مريم بنت فرج .

وقد ذكر أغلب من ترجم له أنه ولد في مجدل ولم أهتم إلى سر تركيزهم عليها مع العلم بأن ابن كثير ذكر مجدل القرية بهذا اللفظ في عدة مواضع من كتاب البداية والنهاية .^٢

- (١) عمدة التفسير : ٢٢/١ + ٢٣ .
(٢) انظر : ٣١/١٤ و ٣٢ ، ومجدل القرية بلدة من بسلاد فلسطين بين الناصرة وحيفا ، انظر ديول تذكرة الحفصا :
" لأحمد رافع الحسيني الطهطاوى " ص ٢٦ .

أُسْرَتُهُ :

ينتسب ابن كثير إلى أسرة عرفت بالعلم والأخلاق والديانة ، فقد كان والده "١" قرشياً من بني حنظلة ولد في قرية يقال لها : " الشركوين " تقع غربي بصرى بينها وبين أذرعات ، وذلك في حدود سنة ٦٤٠ هـ .

وتولي والده الخطابة في قرية شرقي بصرى لمدة اثنتي عشرة سنة ثم تحول إلى خطابة مجيدل القرية فأقام بها مدة طويلة في خير وكفاية ، وكان يخطب جيداً وله قبول عند الناس وللكلام وقع لديانته وفصاحته وحلاوته .

وقد تلقى والده العلم عند أخواله بني عقبة ببصرى فقرأ البداية "٢" في مذهب أبي حنيفة وحفظ جمل الزجاجي في النحو وعني بالنحو واللغة وحفظ أشعار العرب ، وأخذ أيضاً عن النووي وتقي الدين الفزاري وتمذهب بمذهب الشافعي .

وكان يقول الشعر بمختلف فنونه ، فمن شعره في الغزل قصيدة عدد أبياتها ثلاثة وعشرون بيتاً وصف فيها تأوّهه وتوجّعهِ على أحبته يقول في مطلعها : "٣"

نأى النوم عن جفني فبت مسهداً	أخا كلف حلف الصباة موجداً
سمير الثريا والنجوم مدلهـا	فمن ولهي خلت الكواكب ركداً
طريحا على فرش الصباة والأسمى	فما ضركم لو كنتم لي عدداً

(١) له ترجمة في الدرر الكامنة : ٢٦١/٣ .

(٢) هو بداية المبتدئ للمرغيناني المتوفي سنة ٥٩٣ هـ ،

انظر بروكلمان : ٣٠٩/٦

(٣) البداية والنهاية : ٣٢/١٤ .

الى أن يقول :

إذا ما رنا واهتز عند لقاءه سباك فلم تملك لسانا ولا يدا
وتسجد أجلا لا له وكرامة وتقسم قد أمسيت في الحسن أوحدا
ورب اخي كفر تأمل حسنه فأسلم من إجلاله وتشهدا
وأنكر عيسى والصليب ومريما وأصبح يهوي بعد بغض محمدا
الى آخر أبيات القصيدة .
وقد أخذ ابن كثير على أبيه تجاوزه حدود الدين في بعض عبارات
هذه القصيدة مثل قوله : " وتسجد أجلا لا له " والسجود أجلا لا يكون
الا لله سبحانه .

توفي رحمه الله في شهر جمادى الأولى سنة ٧٠٣ في مجيدل
القرية ودفن بمقبرتها الشمالية .^١

وكانت والدته ابن كثير واسمها مريم بنت فرج بن علي من النساء
الصالحات ، تزوجها والده حين انتقل الى خطابة مجيدل القرية ، فأنجبت
له ثلاثة أبناء وعدة بنات ، وقد انتقلت إلى دمشق مع أبنائها بعد وفاة
زوجها ، وعاشت بها إلى أن توفيت في عشرين ذي القعدة سنة ٧٢٨ هـ
ودفنت بمقبرة الصوفية .^٢

وكان والده قد تزوج قبلها بأمرأة أنجبت له ثلاثة أبناء .

وكان له عدة أخوة أشقاء هم :

١ - كمال الدين عبد الوهاب أكبر اخوته الأشقاء انتقل بأسرته بعد وفاة
والده الى دمشق وقد تلقى ابن كثير العلم في صغره على يديه .

(١) البداية والنهاية : ٣٢/١٤

(٢) المرجع السابق : ٧٢/١٤

٢ - عبد العزيز .

٣ - محمد

وعدة أخوات اناث لم أقف على أسمائهن .

كما له اخوة من الأب هم :

- ١ - إسماعيل ، أكبر إخوته جميعا قدم من دمشق في حياة والده فاشتغل بها وكان قد حفظ القرآن على والده وقرأ مقدمة في النحو وحفظ التنبيه في فقه الشافعية لابي إسحاق الشيرازي ، كما حفظ شرحه أيضا على العلامة تاج الدين الفزاري ، وحصل المنتخب في أصول الفقه .

ثم إنه سقط من سطح المدرسة الشامية البرانية فمات فوجد عليه والده وجدا كثيرا ورثاه بأبيات من الشعر ، فلما ولد ابن كثير سماه باسمه تيمنا ، فأكبر أولاده إسماعيل وأصغرهم إسماعيل^١

٢ - يونس ،

٣ - اندريس ، ولم أقف لهما على ترجمة .

زوجته وأولاده :

تزوج ابن كثير بابنة شيخه أبو الحجاج المزني ، وكانت امرأة سالحة عابدة حفظت القرآن على والدتها عائشة بنت إبراهيم بن صديق وكانت بارّة بوالديها حضرت وفاة والدها وجهزته أحسن تجهيز^٢

(١) البداية والنهاية : ٣٢/١٤ .

(٢) المرجع السابق : ٩٢/١٤ .

أما أولاده فقد ذكرت كتب الشراجم منهم أربعة أذكرهم حسب

سنوات وفياتهم وهم :

- ١ - عمر بن إسماعيل بن كثير عتي^١ بالفقه وكتب تصانيف أبيه وولّى الحسبة مرارا ونظر الأوقاف ودرّس بعدة أماكن توفي في رجب ٧٨٣ هـ وقد عاش خمسا وأربعين سنة .^١
- ٢ - أحمد بن إسماعيل ولد سنة ٧٦٥ أخذ عن ابن الشيرجي أحد الرواة عن الفخر بن البخاري ، وكان أحسن إخوته سمعا وكان عارفا بالأموار ، توفي في شهر ربيع الأول سنة ٨٠١^٢
- ٣ - أبو البقاء بدر الدين محمد بن إسماعيل ولد سنة ٧٥٩ بدمشق أخذ عن ابن أميلة والصلاح بن أبي عمرو وغيرهما وتخرج بابن المحب قال ابن حجر : " سمع معي بدمشق ثم رحل إلى القاهرة " وقال السخاوي : " سمع من بعض شيوخنا وتميّز في هذا الشأن قليلا وشارك في الفضائل مع خطّ حسن معروف وكان جيّد الضبط ، درّس بمشيخة دار الحديث وبترية أم الصالح ، مات في ربيع الآخر سنة ٨٠٣ هـ بالرّملة وكان قد علق تاريخا للحوادث التي في زمنه .^٣

(١) انباء الفخر : ٧٥/٢ .

(٢) انباء الفخر : ٣٩/٤ ، والضوء اللامع : ٢٤٣/١ .

(٣) انباء الفخر : ٣٢٢/٤ ، والضوء اللامع : ١٣٩/٧ ،

وشذرات الذهب : ٣٥/٧ .

٤ - التاج عبد الوهاب بن كثير ولد سنة ٧٦٧ وسمع من أبيه وابن
المحب الصامت "١" واحمد بن عبد الغالب الماكسين . قال
السخاوي : رأيت في تاريخ أبيه سماعه على ابن اميله بمشاركته
أبيه للجزء العاشر من الترمذي بكماله في رجب سنة ٧٧٤ اي
قبل وفاة والده بشهر ، توفي في ذي القعدة سنة ٨٤٠ "٢"

(١) هو أبويكر محمد بن عبد الله .

(٢) الضوء اللامع : ٩٨/٥ .

حياته العلمية

طلبه للعلم :

نشأ ابن كثير في أسرة متدينة فكانت أمه حافظة للقرآن وكان والده خطيباً في مجيدل القرية .
وبعد وفاة والده انتقل مع امه واخوته "١" الى دمشق وذلك سنة ٧٠٧ هـ "٢" فسكنوا درب سمود الذي يقال له " درب ابي الهيجاء " بالصافة العتيقة عند الطورمين "٣"

وفي دمشق استقر المقام به وبأسرته ، ودمشق جنة الارض لحسن العمارة ونضارة البقعة وكثرة الفاكهة وكثرة المياه والانهار الجارية . "٤"
إن مثل هذه الطبيعة وجمالها والحياة فيها لا بد أن ينعكس على من يعيش فيها ، وابن كثير أحد أولئك الذين تمتعوا بها فيها من نعيم وهو مازال غلاماً يانعاً .

ثم اتجه ابن كثير للاشتغال بالعلم ومجالسة العلماء ، فحفظ القرآن الكريم على الشيخ العابد الناسك شمس الدين البعلبكي الحنبلي المتوفي سنة ٧٣٠ فأتى حفظه وهو لا يتجاوز الحادية عشرة . "٥"

- (١) ذكر الزركلي في الاعلام انه انتقل صحبة والده مع أن والده توفي قبل ذلك . انظر : البداية والنهاية : ٣٢/١٤ ، والاعلام : ٣١٧/١
- (٢) ذكر ابن حجر في انباء الفهر : ٤٥/١ وابن العماد في شذرات الذهب ج ١٣١/٦ ، انه انتقل الى دمشق سنة ٧٠٦ ولكن ابن كثير صرح انه انتقل سنة ٧٠٧ .
- (٣) البداية والنهاية : ٤٦٣/١٤
- (٤) معجم البلدان ، لياقوت : ٤٦٣/٢ .
- (٥) البداية والنهاية : ١٧٩/١٤ .

ثم توجه لدراسة الحديث الشريف فسمع صحيح مسلم في تسمية
مجالس بقراءة الوزير أبي القاسم الأزدي الأندلسي على الشيخ نجم الدين
المسقلاني قراءة صحيحة . "١"

وفي سنة ٧٣٠ سمع بدار الحديث الأشرفية نحواً من خمسمائة
جزءً بالإجازات والسماع في الحديث على شيخه المسند المصمري أبي العباس
المعروف بابن الشحنة . "٢"

ثم أخذ الفقه على الشيخ برهان الدين الفزاري المعروف بابن الفركاح
والشيخ كمال الدين بن قاضي شعبة وغيرهما .

وحفظ التنبيه للشيرازي وعرضه سنة ٧١٨ ، ثم حفظ مختصر
ابن الحاجب ، وقرأ تهذيب الكمال لشيخه المزي .
ودرس أصول الفقه على أبي البقاء الأصفهاني .
وأخذ النحو عن عبد الله الزبيدي النحوي "٣"

ثم بدأت مواهبه تظهر وتنمو حتى تولى التدريس في عدد من
المدارس وألف الموسوعات النافعة في التفسير والتاريخ والحديث ورجالهم
وغير ذلك إلى جانب الأعمال الأخرى التي كان يمارسها كالخطابة والإفتاء .
ولعل أهم العوامل التي كونت شخصيته العلمية الفذة هي :

١ - الأسرة التي ولد فيها وتلقى منها التوجيه السليم والرعاية الصحيحة

(١) البداية والنهاية : ١٤٩/١٤ .

(٢) المرجع السابق : ١٥٠/١٤ .

(٣) المرجع السابق : ١٠٧/١٤ .

منذ صغره ، فكان والده وأخوه عبد الوهاب كما مر معنا من أهل الديانة والعلم . "١"

٢ - الموطن الذي عاش فيه : " دمشق " ملتقى العلماء في ذلك الوقت ، كان بها مدارس للحديث ودور للقرآن ومدارس للفقه حتى قيل أن عدد المدارس في عصره كانت تزيد على مائة وثلاثين مدرسة . "٢"

٣ - كثرة العلماء الكبار والحفاظ المتقنين والفقهاء على المذاهب الأربعة كابن تيمية والمزي وابن الزمطكاني والذهبي والسبكي وابن جماعة وغيرهم ، وان شخصا تتوفر له هذه العوامل مع صدق النية لكفيلة بأن تخرج منه شخصية علمية فذة .

مكانته العلمية وثناء العلماء عليه :

كان ابن كثير عالما كبيرا ومؤلفا قديرا ومدرسا ممتازا وخطيبا مفوها تظهر مكانته في المجالات العلمية التي شغلها في حياته .
وقد زاد في مكانته العلمية ما ألفه من المصنفات المفيدة وما تولاه من تدريس في أكبر مدارس دمشق كدار الحديث الأشرفية وتربة أم الصالح "٣" وغيرهما من المدارس ، وما تولاه من تدريس في المساجد والجوامع .

(١) البداية والنهاية : ٣٢/١٤ .

(٢) دور القرآن في دمشق للنعماني : تحقيق صلاح الدين المنجد ،

دار الكتاب الجديد (بيروت) ، ١١ .

(٣) سيأتي التحريف بالمدارس التي درس بها ابن كثير قريبا .

وقد أثنى على ابن كثير عدد كبير من العلماء الذين عاصروه والذين ترجموا له بعد وفاته ، وشهدوا له بسعة العلم وقوة الحفظ وكثرة الإستهضار ودقة الضبط والتحرير مع ما أوتي من قدرة على النقد والتحصيل لمتون الأحاديث ومعرفة رجالها ، وصحيحها من سقيمها ، حتى شهد له شيوخه بذلك .

فقال فيه شيخه الذهبي : " هو الإمام المفتي البارع فقيه متفنين ومفسر نقاد وله تصانيف مفيدة . " ١

وان تلميذا يترجم له أستاذه لمن أعظم الدلائل على نجابة التلميذ وبلوغه منزلة التقدير والإحترام .

وقال ابن تغوي بردي " ٢ : هو الإمام العلامة عماد الدين ابوالفداء . . . لازم الاشتغال وأدب وحصل وكتب وبرع في الفقه والتفسير ، والحديث وجمع وصنف ودرّس وحدّث وألف ، كان له اطلاع عظيم فسي الحديث والتفسير والفقه والمريية وغير ذلك وافتي ودرّس إلى ان توفي .

وقال العيني في ترجمة ابن كثير " ٣ : " كان قدوة العلماء والحفاظ وعدة أهل المعاني والألفاظ ، سمع وجمع وصنف ودرّس وحدّث وألف وكان له اطلاع عظيم في الحديث والتفسير والتاريخ واشتهر بالضبط والتحرير وانتهت إليه رئاسة الحديث والتفسير والتاريخ وله مصنفات عديدة مفيدة . " .

-
- (١) الدرر الكامنة : ٣٩٩/١ .
- (٢) المنهل الصافي والمستوفى بعد الوافي (ميكروفيلم بمكتبة مركز البحث العلمي بجامعة أم القرى بمكة ، مصور عن دار الكتاب المصرية برقم : ١٣٨١٠ م) الجزء الثاني .
- (٣) عقد الجمان : ١٧٦/٢٦ مخطوط بغمار الكتب المصرية رقم ح ٨٢٠٣

ونقل ابن حجر "١" قول ابن حبيب "٢" فيه أنه "إمام روى
التسبيح والتهليل وزعيم أرباب التأويل سمع وجمع وصنف واطرب الأسماع
بالفتوى وشنف ، وحدّث وأفاد وطارت أوراق فتاويه إلى البلاد واشتهر
بالضبط والتحرير وانتهت إليه رئاسة العلم في التاريخ والحديث والتفسير".
ولما سئل الحافظ العراقي عن أربعة تعاصروا أيهم أحفظ فأجاب
أوسعهم اطلاعا وأعلمهم بالأنساب مغلطاي على افلاط تقع منه في تصانيفه
ولعله من سوء الفهم ، وأحفظهم للمتون والتواريخ ابن كثير ، واقدمهم لطلب
الحديث وأعلمهم بالمؤتلف والمختلف ابن رافع ، وأعرفهم بالشيخ المعاصرين
وبالتخريج الحسيني وهو دوشهم في الحفظ . "٣"

ونقل ابن العماد قول ابن حجي في ابن كثير قال : " احفظ
من أدركناه لمتون الأحاديث وأعرفهم بجرحها ورجالها صحيحها وسقيمها ،
وكان أقرانه وشيوخه يعترفون له بذلك وما أعرف أني اجتمعت به على كثرة
ترددى إليه إلا واستفدت منه . "٤"

وقال ابن العماد : " كان كثير الاستحضار قليل النسيان
جيد الفهم يشارك في العربية وينظم نظما وسطيا . "٥"

(١) انباء الغمر : ٤٦/٣ .

(٢) هو ، طاهر بن الحسن بن حبيب الحلبي الحنفي ، اديب ،
ناظم ناثر ، مؤرخ ، ولد سنة ٧٤٠ هـ ، ومات سنة ٨٠٨ هـ ،
وله تصانيف مفيدة . الضوء اللامع : ٣/٤ ، شذرات الذهب :
٧٥/٧ .

(٣) طبقات الحفاظ للسيوطي : تحقيق محمد عمر ، مكتبة وهبة ،

القاهرة : ١٣٩٣ هـ ص ٥٣٣ .

(٤) شذرات الذهب : ٢٣١/٦ .

(٥) المرجع السابق : ٢٣١/٦ .

وقال ابن حجر^١ فيه : " اشتغل بالحديث مطالعة في متونه ورجاله ، وكان كثير الاستحضار حسن المفاكهة ، سارت تصانيفه في حياته وانتفع الناس بها بعد وفاته ولم يكن كالمحدثين في تحصيل الموالي وتميز العالي من النازل ونحو ذلك من فنونهم ، وانما هو من محدثي الفقهاء وقد اختصر مع ذلك كتاب ابن الصلاح وله فيه فوائد . "

وقول ابن حجر هذا في ابن كثير في أنه لم يكن كالمحدثين فـي تحصيل الموالي . . الخ لا يسلم به ، فقد رد عليه السيوطي^٢ بقوله : العدة في علم الحديث معرفة صحيح الحديث وسقيمه وعمله ، واختلاف طرقه ورجاله جرحا وتعديلا ، أما العالي والنازل ونحو ذلك فهو من الفضلات لا من الاصول المهمة . "

وما ذهب اليه السيوطي هو رأى ابن كثير في هذا النوع من أنواع علوم الحديث حيث قال : " وعندي أنه نوع قليل الجدوى بالنسبة إلى بقية الفنون " .^٣

وان هذه الشهادات العلمية الطيبة بالثناء والاكبار على ابن كثير لهي من أعظم الدلائل على علو مكانته وارتفاع منزلته العلمية .

(١) الدرر الكامنة : ٤٠٠ / ١ .

(٢) طبقات الحفاظ للسيوطي : ص ٥٢٩ .

(٣) الباعث الحثيث ، تحقيق احمد شاکر : ص ١٦١ .

حجته :

في سنة ٧٣١ خرج ابن كثير حاجا الى بيت الله الحرام ويصف لنا رحلته هذه فيقول :

" وخرج الـركب الشامي يوم الإثنين من شوال وأمره عز الدين أيك وقاضيه شهاب الدين الظاهر : ثم يذكر عددا من العلماء الذين صحبوه في هذه الرحلة فيقول : ومن حج فيه شهاب الدين جهيل وابو التسر وابن جملة والفخر المصري ، والصدر المالكي ، وتاج الدين ابن الفاكهاني والشيخ عمر السلاوي وشمس الدين بن قيم الجوزية ، وآخرون من سائر المذاهب .

حتى كان الشيخ بدر الدين يقول : اجتمع في ركننا هذا أربعمائة فقيه وأربع مدارس وخانقاه .

ودار حديث وقد كان معنا من المفتين ثلاثة عشر نفسا .
وكان من المصريين جماعة من الفقهاء منهم قاضي المالكيين تقسي الدين الأختائي .

وفخر الدين النويري .

وفي ركب العراق الشيخ أحمد السروجي .

ثم يقول : فمررنا بعين تبوك ، وقد أصلحت في هذه السنة وصينت من دوس الجمال والجمالين . ثم يقول : وكانت وقفة الجمعة ، ومطرنا بالطواف وكانت سنة مرخصة " . (١)

هذا ما ذكره ابن كثير عند خروجه للحج ولم يذكر لنا في كتبه
أو يذكر غيره ممن ترجموا له أنه خرج من دمشق إلا مرة واحدة سنة ٧٣٣ هـ
خرجها إلى القدس الشريف وكان صحبة الشيخ شمس الدين بن عبد الهادي
وآخرون "١".

الوظائف التي تولاهـا :

نذر ابن كثير نفسه منذ الصغر لخدمة العلم وطلابه ، فلم تخرج وظائفه عن مجال التدريس في المدارس والمساجد والخطابة والإفتاء .
أما التدريس فقد أمضى فيه وقتا ليس بالقصير من عمره سواءً فسي المدارس أو في المساجد ، وكان له في اليوم الواحد ستة مواعيد تقرأ عليه أولها بمسجد هشام بكره قبل طلوع الشمس ، ثم تحت باب النصر بالجامع الأموي ثم بالمدرسة النورية ، وبعد الظهر بجامع تنكز ثم بالمدرسة العزيمية بالكوشك "١" إلى آذان العصر . ثم بعد العصر بدار ملك الأمراء "٢" ، إلى قريب الغروب . "٣"

فكان بعزيمته القوية وصبره الجميل يقضي يومه في التنقل بين المدارس والمساجد للتعليم والتدريس .
كما تولى مشيخة بعض المدارس .
ومن هذه المدارس التي درس بها ابن كثير :

دار الحديث الأشرفية :

كانت مجاورة لقلعة دمشق المشهورة ، بناها الأشرف موسى بن الملك العادل . . . الأيوبي في عامين وبنى بجانبها بيتا سكنا للشيخ المدرس بها ، وأنشأ لها خزانة كتب ووقفها عليها . وأوقف عليها أوقافا تكفيها ، وفتحت الدار أبوابها سنة ٦٣٠ هـ "٤" ، وكان أول من ألقى الحديث

- (١) يعني : رباط .
- (٢) هو سيف الدين منكلي ، البداية والنهاية : ٣٢١/١٤ .
- (٣) البداية والنهاية : ٣١٢/١٤ .
- (٤) الحياة العقلية في الحروب الصليبية لاحمد بدوي : ٦٨ .

بها الشيخ تقي الدين بن الصلاح "١" ، كما تولى التدريس بها عند
من العلماء كآبي شامة صاحب كتاب الروضتين والنووي وابن الزمكاني
والذهبي والمزي .

ثم تولى التدريس بها ابن كثير . "٢"

تربة أم الصالح : " المدرسة الصالحة "

أنشأها الملك الصالح إسماعيل بن الملك العادل سيف الدين

أبي بكر "٣" سنة ٦٤٨ هـ وجعلها دار حديث وقرآن .

درس بها ابن كثير عوضا عن شيخه الذهبي سنة ٧٤٨ هـ ، وفي ذلك

يقول "٤" : وفي يوم الأحد سادس عشر ذي القعدة حضرت تربة أم الصالح

رحم الله واقفها عوضا عن الشيخ الذهبي وحضر جماعة من أعيان الفقهاء

وبعض القضاة وكان درسا مشهودا ولله الحمد والمنة ، أوردت فيه حديث

أحمد عن الشافعي عن مالك عن الزهري عن عبد الرحمن بن كعب عن مالك

عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إنما نسمة المؤمن طائر

معلق في شجر الجنة حتى يرجعه إلى جسده يوم يمته . "

(١) البداية والنهاية : ١٣٥/١٣ .

(٢) الدارس في تاريخ المدارس للشمسي : ٢٦/١ .

(٣) مناداة الاطلاع ومسامرة الخيال لعبد القادر بدران : ص ١١٢

(٤) البداية والنهاية : ٢٢٥/١٤ .

المدرسة النجيبية :

كانت تقع قرب المدرسة النورية وقد أنشأها : آقوش بن عبد الله الصالحي النجبي الذي كان ملوكا للملك الصالح ايوب ثم ولاء الملك الظاهر نيابة دمشق فأقام بها عشر سنوات بنى في أثنائها المدرسة النجيبية بدمشق وجعلها للشافعية .

درس بها قبل ابن كثير عدد من العلماء منهم : الخطيب عز الدين الفاروقي ثم ضياء الدين الطوسي ثم بها الدين المجيب ثم نجم الدين دمشقي ثم ابن قاضي الزيداني .^(١)

وفي سنة ٧٣٦ درس بها ابن كثير وفي ذلك يقول "٢" : " وفي يوم الاربعاء عاشر جمادى الاولى درس بالناصرية الجوانية بدر الدين الارديلي عوضا عن كمال الدين بن الشيرازي وبعده يوم درس بالنجيبية كاتبه اسماعيل بن كثير عوضا عن جمال الدين بن قاضي الزيداني ."

وسكن ابن كثير في هذه المدرسة وألف فيها كتابه : " التكميل في معرفة الثقات والضعفاء والمجاهيل " وقد كتب في نهايته تاريخ تأليفه فقال "٣" : " وقد فرغت من كتابة هذا المجلد من يوم السبت وقت آذان العصر مستهل شعبان المبارك سنة ٧٤٤ بالمدرسة النجيبية الجوانية ."

(١) مناداة الاطلاع ومسامرة الخيال : ص ١٥٠ .

(٢) البداية والنهاية : ١٧٣/١٤ .

(٣) التكميل في معرفة الثقات والضعفاء والمجاهيل الصفحة الاخيرة .

وهو مخطوط بدار الكتب المصرية رقم ٢٤٢٢٧ ب .

المدرسة التكنزيسة :

بنى هذه المدرسة نائب الشام سيف الدين تنكز الناصري .^١
حين قدم دمشق سنة ٧١٢ هـ وجعلها دار قرآن وحديث وأوقف عليها
أوقافا يصرف عليها من ريعها .
درس بها قبل ابن كثير الذهبي .^٢

المدرسة النورية الكبرى :

أنشأها الملك العادل نور الدين زنكي سنة ٥٦٣ هـ^٣
من درس بها جمال الدين الحصري سنة ٦٢٣ هـ
وقد تولى ابن كثير التدريس فيها وكان الموعد فيها قبل صلاة
الظهر من كل يوم .^٤

كما تولى التدريس والخطابة بعدة جوامع ومساجد منها :

الجامع الأموي :

جا^٥ في البداية والنهاية "٥" انه " في صبيحة يوم الاربعاء
الثامن والعشرين من شوال سنة ٧٦٧ هـ حضر الشيخ العلامة الشيخ
عماد الدين بن كثير درس التفسير الذي أنشأه ملك الامراء نائب السلطنة
الامير سيف الدين منكلي بفا رحمه الله تعالى من أوقاف الجامع

-
- (١) الدارس في تاريخ المدارس.
 - (٢) البداية والنهاية : ١٣٣/١٤ .
 - (٣) الدارس في تاريخ المدارس : ٤٢٩/١ .
 - (٤) البداية والنهاية : ٣١٢/١٤ .
 - (٥) المرجع السابق : ٣٢١/١٤ .

وجعل للطلبة من سائر المذاهب عشرة دراهم في الشهر لكل طالب وللحميد
عشرون ولكاتب الغيبة عشرون وللمدرس ثمانون وتصدق حين دعوته لحضور
الدرس ، فحضر واجتمع القضاة والأعيان وأخذ في تفسير أول سورة الفاتحة
وكان يوما مشهودا وله الحمد والمنة والتوفيق والعفة .

جامع تنكز :

كان لابن كثير موعداً "١" للتدريس بجامع تنكز بعد صلاة الظهر
وهو الجامع الذي بناه سيف الدين تنكز سنة ٧١٧ . وجعله جامعاً ظاهراً
باب النصر بدمشق . "٢"

الجامع الفوقاني :

بناه بهاء الدين بن المرجاني وكان مسجداً في الأصل فبناه جامعاً ،
وجعل فيه خطبه ، وكان ابن كثير أول من خطب فيه سنة ثمان وأربعين
وسبعمائة . "٣"

الافتاء :

عرف ابن كثير بسعة الاطلاع وكثرة العلم خصوصاً في علم الكتاب
والسنة وسائر علوم الدين لذلك اختير للإفتاء ، واعتبر من المفتين
الرسميين للدولة فكان يدعى للنظر في القضايا العلمية الدقيقة والخلافات

(١) البداية والنهاية : ٣٢١/١٤ .

(٢) المرجع السابق : ٣٢١/١٤ .

(٣) المرجع السابق نفسه : ٢٦٣/١٤ .

المذهبية والفقهية ، وكان له في هذا المجال مواقف محدودة ، من ذلك موقفه من المرسوم السلطاني الذي ورد من الديار المصرية والجني على الفتوى التي أفتى بها بعض فقهاء مصر بشأن مسك نصارى الشام الذميين وأخذ ربح أموالهم لعصارة ماخرب من الإسكندرية ولعصارة مراكب تغزو الفرنجة انتقاما لما أحدثه الفرنجة عندما اعتدوا على الإسكندرية سنة ٧٦٧ ، فلما وصل المرسوم إلى نائب السلطنة بالشام أهان النصارى وطلبهم من بيوتهم بعنف وخافوا أن يقتلوا فهربوا كل مهرب وفي ذلك يقول ابن كثير :

" ولم تكن هذه الحركة شرعية ولا يجوز اعتمادها شرعا وقد طلبت يوم السبت السادس عشر من صفر إلى الميدان الأخضر للاجتماع بنائب السلطنة . . . فذكرت له أن هذا لا يجوز اعتماده في النصارى ، فقال : ان بعض فقهاء مصر أفتى للامير الكبير بذلك ، فقلت له : هذا ما لا يسوغ شرعا ولا يجوز لأحد أن يفتي بهذا ومتى كانوا باقين على الذمة يومئذ إنما الجزية ملتزمين بالدلة والصفار وأحكام الملة قائمة عليهم لا يجوز أن يؤخذ منهم الدرهم الواحد فوق ما يبدلونه من الجزية ، ومثل هذا لا يخفى على الأمير ، فقال : كيف أصنع وقد ورد المرسوم بذلك ولا يمكنني أن أخالفه . . فكتب نائب السلطنة إلى الديار المصرية فجاءه الجواب مرسوم سلطاني بـرد ما أخذ من نساء النصارى مع الجباية "١" التي كان تقدم أخذها منهم . فهذا موقف نبيل وقفه ابن كثير أمام ولاية الأمر فلم يدهن أميرا ولم يمار سلطانا بل التزم جانب العدل حتى مع غير المسلمين ، وموقفه هذا من المطالبة بـرد حقوق النصارى يعتبر نموذجا للعالم النزيه الذي يتحرى العدل وحكم الله في كل شيء ولا تأخذه في الله لومة لائم .

وفاته :

قضى ابن كثير حياته في أجّل وأسى وظيفّة ، فلم يزل
بين التعلّم والتعليم والتأليف والافتاء حتى كبرت سنه وضعفت قواه
وكف بصره في آخر حياته . "١"

وقد وافاه الأجل في يوم الخميس السادس والعشرين من شهر
شعبان سنة ٧٧٤ هـ "٢" بمدينة دمشق وقد دفن بوصية منه بمقبرة
الصوفية بجوار شيخ الاسلام ابن تيمية خارج باب النصر .

وقد كان لموته رحمه الله أكبر الأثر في نفوس من حوله ومن
جاوره أو درس له أو أفاته أو قرأ له شيئاً أو سمع به أو عرفه حتى قال
فيه أحد طلابه :

لفقدك طلاب العلم تأسفوا
وجادوا بدمع لا يبديد غزير
ولو مزجوا ماء المدامع بالدماء
لكان قليلاً فيك يا ابن كثير "٣"

-
- (١) الدرر الكامنة : ٤٠٠/١ .
(٢) ذكر الالباني في كتاب الرد الوافر : ص ٤٨ أن ابن كثير مات
سنة ٧٩٤ هـ ولعله خطأ مطبعي .
(٣) عقد الجمان : ١٧٧/٢٦ .

الفصل الثالث

مذهبه :

عاش ابن كثير بدمشق وكان المذهب الشافعي في مصر والشام في عصره أكثر انتشاراً وأكثر اتباعاً وكان أكثر شيوخ ابن كثير الذين تلقى عنهم العلوم على المذهب الشافعي .

وكان قد حفظ في صفره كتباً منها : التنبيه للشيرازي في الفقه الشافعي ، فسار على هذا المذهب في حياته وألف في مناقب صاحب المذهب كتاباً سماه " الواضح النفيس في مناقب ابن ادريس " وجعله كالمقدمة لكتاب آخر ألفه في رجال المذهب الشافعي وسماه " طبقات الفقهاء الشافعيين . " " ١ "

وقد ناضل عن هذا المذهب وناقش معارضيه ودافع عن آرائه فيه ويظهر هذا في ثنايا مؤلفاته .

قال : عند تفسير قوله تعالى : * ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً * سورة الأحزاب آية " ٥٦ " ، وقد جاءت الأحاديث المتواترة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالأمر بالصلاة عليه وكيفية الصلاة عليه ومن هنا ذهب الشافعي رحمه الله . الى أنه يجب على المصلي أن يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد الأخير فان تركه لم تصح صلاته .

وقد شرع بعض المتأخرين من المالكية وغيرهم يشنع على الامام الشافعي في اشتراطه ذلك في الصلاة ويؤمن انه قد تفرد بذلك وحكسى الاجماع على خلافه أبو جعفر الطبري والطحاوي والخطابي وغيرهم ،

فيما نقله القاضي عياض وقد تعسف القائل في رده على الشافعي وتكلف في دعواه الاجماع في ذلك وقال مالم يحط به علما فانا قد رويناه وجوب ذلك والأمر بالصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلاة ، كما هو ظاهر الآية . . .

عن جماعة من الصحابة منهم ابن مسعود ، وأبو مسعود البدرى ، وجابر بن عبد الله ومن التابعين : الشعبي ، وأبو جعفر الباقر ، ومقاتل بن حيان ، واليه ذهب الشافعي لاخلاف عنه في ذلك ولا بين أصحابه ايضا واليه ذهب الامام أحمد اخيرا فيما حكاه عنه ابو زرعه الدمشقي به . . . " ١ "

وابن كثير عالم جليل وفقه بارع لايسير وراء أقوال الشافعي أو غيره دون تفكر وتدبر فصدره الاول الكتاب والسنة ، فاذا وجد المسألة في المذهب الشافعي لا ترضيه صرح بذلك وسار على غير مذهبه في تلك المسألة من ذلك قوله بمذهب الامام مالك وأحمد في مسألة مسح الرأس في الوضوء .

قال عند تفسير قوله تعالى : * يا أيها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم الى المرافق وامسحوا برؤوسكم . . . * الآية " ٦ " من سورة المائدة .

وقوله : " وامسحوا برؤوسكم " اختلفوا في هذه الباء هل هي للالصاق وهو الأظهر أو للتمييز وفيه نظر على قولين : ومن الأصوليين من قال هذا جمل فليرجع في بيانه الى السنة وقد

ثبت في الصحيحين من طريق مالك عن عمرو بن يحيى العازني عن أبيه .
أن رجلاً قال : لعبد الله بن زيد بن عاصم وهو جد عمرو بن يحيى وكان من
أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم هل تستطيع أن تربيني كيف كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يتوضأ ؟ فقال : عبد الله بن زيد : نعم ، فدعا
بوضوءه ، فأفرغ على يديه ، فغسل يديه مرتين مرتين ثم مضمض واستنشق
ثلاثاً وغسل وجهه ثلاثاً ثم غسل يديه مرتين مرتين الي المرفقين ، ثم مسح
بيديه ، فأقبل بهما وأدبر فهدأ بمقدم رأسه ثم ذهب بهما الي قفاه ثم
ردهما حتى رجع الي المكان الذي بدأ منه ثم غسل رجليه .

ففي هذه الاحاديث دلالة لمن ذهب الي وجوب تكميل مسح
الرأس كما هو مذهب الامام مالك وأحمد بن حنبل لاسيما على قول انها خرجت
مخرج البيان لما اجمل في القرآن .
وقد ذهب الحنفية الي وجوب مسح ربع الرأس ، وهو مقدار
الناصية .

ونذهب أصحابنا الي أنه انما يجب ما يطلق عليه اسم مسح ، لا بتقدير
ذلك بحد ، بل لو مسح شعره من رأسه أجزاء .

واحتج الفريقان بحديث المغيرة بن شعبه قال : (تخلصف
النبي صلى الله عليه وسلم فتخلفت معه ، فلما قضى حاجته ، قال : هل معك
ماء فأتيت بمطهره فغسل كفيه ووجهه ثم يحسر عن ذراعيه فضاك كم الجبة
فأخرج يديه من تحت الجبة على منكبيه ، فغسل ذراعيه ومسح بनावيته وعلى
العمامة وعلى خفيه ، وذكر بقية الحديث ، وهو في صحيح مسلم وغيره .

فقال لهم أصحاب الامام أحمد : انما اقتصر على مسح الناصية لانه
كامل مسح بقية الرأس على العمامة . ونحن نقول بذلك ، وانه يقع عن
الموقع كما وردت بذلك احاديث كثيرة ، وانه كان يمسح على العمامة وعلى
الخفين .

فهذا أولى وليس لكم فيه أى دلالة على جواز الاقتصار على مسح
الناصية أو بعض الرأس من غير تكميل على العمامة .
ولما كان شيخ الاسلام ابن تيمية ، من أخص شيوخه ، وأقربهم الى
نفسه فقد تأثر به وأعجب بعلمه وشخصيته وآرائه في مذهب الامام احمد بن
حنبل وكان ابن كثير يبدى اعجابه بأقوال شيخه ابن تيمية ويثني عليها
من ذلك .

ما ذكره في كتابه الهداية والنهاية في حوادث سنة ٧٥٨ هـ حيث
قال :

وقد وقع ... نزاع في مسألة المناقلة ، وكان ابن قاضي الجبل
الحنبلي يحكم بالمناقلة في دار الأمير . . الى أرض أخرى يجعلها وقفاً
على ما كانت عليه ، ففعل ذلك بطريقه ونفذ القضاة الثلاثة الشافعي ،
والحنفي ، والمالكي ، ففضب القاضي الحنبلي وهو قاضي القضاة
جمال الدين المرداوى المقدسي من ذلك .

وعقد بسبب ذلك مجالس وتداول الكلام فيه ، وادعى كثير منهم
أن مذهب الامام أحمد في المناقلة انما هو في حال الضرورة ، وحيث لا يمكن
الانتفاع بالموقوف فاما المناقلة لمجرد المصلحة والمنفعة الراجعة فلا .

وامتنعوا من قبول ما قرره الشيخ تقي الدين بن تيمية في ذلك ،
ونقله عن الامام أحمد من وجوه كثيرة من طريق ابنه صالح وحرب وأبي داود
وغيرهم أنها تجوز للمصلحة الراجعة وصنف في ذلك مسألة مفردة يوقف عليها
فرايتها في غاية الحسن والافادة بحيث لا يتخالف من اطلع عليها ممن
يذوق طعم الفقه أنها مذهب الامام أحمد رحمه الله . "١"

الفصل الرابع

آثاره

تظهر شخصية ابن كثير العلمية من خلال مؤلفاته وتراثه العلمي الذي اتحف به المكتبة الاسلامية ، قال ابن حجر : " ولقد سارت تصانيفه في البلاد في حياته وانتفع الناس بها بعد وفاته .. " (١) .

غير أن تلك المؤلفات لم يصل اليها منها كاملا الا القليل والباقي اما أجزاء ناقصة ، أو مفقودة لانعرف عنها الا اسماءها .

وقد امتازت مؤلفاته بمنهج سليم وهو الاعتماد بقدر الامكان على الكتاب والسنة مع دقة بالغه في تحييص الاخبار ونقد الرجال ومحاكمة البدع والخرافات والبعد عن التعصب المذهبي والميل الى الاسلوب السهل المبسط في جميع مؤلفاته .

وهذه المؤلفات التي خلفها ابن كثير منها ما هو مطبوع متداول ومنها ما هو موجود مخطوط ومنها ما لا نعرف عنه الا اسمه .

وفيما يلي بيان لكل منها :

القسم المطبوع :

- ١ - تفسير القرآن العظيم وسيأتي الحديث عنه مفصلاً .
- ٢ - فضائل القرآن وسيأتي الكلام عليه أيضاً .
- ٣ - اختصار علوم الحديث .

حينما تولى الحافظ ابو عمر بن الصلاح المتوفى سنة ٦٤٣ هـ ،
التدريس بالمدرسة الاشرفية بالشام ألف كتابه " علوم الحديث " المشهور
بمقدمة ابن الصلاح ، ذكر فيه انواعاً من علوم الحديث بلغت خمسة وستين
نوعاً تناولها بعده العلماء بالشرح والتعليق والنظم والاختصار وكان ابن
كثير أحد أولئك العلماء ، حيث قام باختصارها وشرحها مع إضافة
بعض الفوائد المطبقة من كتاب المدخل الى كتاب السنن للبيهقي .

وقد تناول هذا المختصر الشيخ عبد الرزاق حمزة وشرحه وعلق
عليه وسماه الباعث الحثيث في اختصار علوم الحديث وطبعه بالمطبعة
الماجدية بمكة المكرمة سنة ١٣٥٣ هـ .

ثم علق عليه الشيخ احمد محمد شاکر وأخرجه باسم : الباعث
الحثيث شرح اختصار علوم الحديث - وطبعه بمصر سنة ١٣٥٥ هـ وأعيد
طبعه سنة ١٣٧٠ هـ "١"

٤ - البداية والنهاية :

اشتهر هذا الكتاب في الأوساط العلمية بهذا الاسم اعتماداً على
مادون في عنوانه وقد طبع عدة طبعات بهذا الاسم المخالف للحقيقة فإن
المطبوع هو البداية فقط أما النهاية فلم تعرف الا فيما بعد ، وسيأتي الكلام
عنها .

(١) انظر مقدمة الباعث الحثيث لاهم شاکر .

والكتاب في مجموعه يعد مصدرا اساسيا من مصادر التاريخ الاسلامي والعربي اعتمد فيه مؤلفه على النص من كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وأقوال المحدثين والمفسرين والفقهاء ، وميز فيه بين الخبر الصحيح والخبر الاسرائيلي وغيره متصديا لتلك الأخبار والحوادث بالنقد والتحصيص والتجريح والتعديل مبديا اعجابه بما يراه حسنا "١" ، ومعتقدا ما يراه خطأ "٢" ، الا في النادر القليل فانه يورد بعض الأخبار دون أن يتعقبها بالنقد .

وقد ألف كتابه هذا على نسق كتاب الكامل في التاريخ لابن الأثير، وقد ابتدأ كتابه من بدء الخليقة فتكلم عن العرش والملائكة والجن والافلاك وتاريخ الأمم والانبياء قبل الاسلام ثم سيرة الرسول صلى الله عليه وسلم ومعجزاته وشماله وقد توسع في هذا البحث معطلا ذلك بأن شيخه ابن الزملاكاني عقد فصلا في فضائل الرسول صلى الله عليه وسلم فترك أشياء حسنة لم يذكرها فطلب أحد اقارب ابن الزملاكاني من ابن كثير ان يتبعه ، فقال : فنشطت ابتغاء الثواب والاجر . "٣"

ثم مضى في كتابه جامعا بين الحوادث والوفيات مرتبا ما بهمـد الهجرة على السنوات الهجرية .

(١) كاعجابه بالقصيدة المنسوبة لابي طالب ، انظر : البدايـة

والنهاية : ٥٧/٣ .

(٢) كانتقاده على ابن عساكر حديث ضعيف لم يبين ضعفه ،

البداية والنهاية : ١٢٠/٨ .

(٣) البداية والنهاية : ٢٥٨/٦ .

وقد عول ابن كثير في كتابه هذا على تاريخ شيخه الهرازمي

كثيرا الذي عول بدوره على تاريخ ابي شامة.

وقد ذكر ابن كثير عددا كبيرا من الكتب التي استقى منها كتابه

وركز على الكتب التالية :

الصحيحين - والسنن الاربع لابي داود والترمذى والنسائى

وابن ماجه ، وسنن البيهقي ، ومسند أحمد ، ومسند البزار ، والتاريخ

للبخارى ، والمستدرک للحاكم ، وصحيح ابن حبان ، ومن التفاسير : تفسير

الطبرى ، وتفسير الفخر الرازى ،

ومن كتب التراجم الاستيعاب لابن عبد البر ، والروضتين لابي

شامة ، وذييل المرأة لقطب الدين اليونينى ، ومن كتب التاريخ : تاريخ

الطبرى ، وسيرة ابن هشام ، وغير ذلك .

طبعت الكتاب :

طبع في أربعة عشر مجلدا بالقاهرة سنة ١٩٣٥ بمطبعة المكتبة

السلفية ، ثم طبع ثانية سنة ١٣٥١ هـ بمطبعة السعادة بمصر .

ثم قامت مكتبة المعارف ببيروت ومكتبة النصر بالرياض بتصويره ونشره

سنة ١٩٦٦ م عن طبعة السعادة ثم اعادت مكتبة الحياة ببيروت تصويره

ونشره عدة مرات .

أما النهاية وهي القسم الأخير من الكتاب كان مخطوطا بدار الكتب

المصرية تحت رقم ١١١٠ تاريخ ، وقد قيض الله لها من بحثها من

مرقدها فقام الشيخ حامد الانصارى بتصحيحها والتعليق عليها وطبع

بمطابع مؤسسة النور بالرياض سنة ١٣٨٨ هـ في مجلدين من القطع

المتوسط .

ثم قام الشيخ طه الزيني بتحقيقها وتخرج أحاديثها وتوضيح غريبها وطبعها بمطبعة دار الكتب الحديثة بالقاهرة في مجلدين من القطع الكبير ،

ثم قام بتحقيقها أيضا الشيخ فهم أبو عبيد وتصرف بحذف بعض النصوص الثابتة بالسنة الصحيحة ، وهذا حذف لا يجوز ، وأنكر بعض السمعيات كنزول عيسى عليه السلام وفسره بأنه انتصار دعوة الحق على نزعات الباطل ^(١) وتم طبع الكتاب بطابع بيلوس الحديثة في لبنان ، ونشرته مكتبة النصر الحديثة بالرياض .

وقد انتزع من البداية والنهاية عدة كتب منها :

١ - ماورد من الرواية في البداية والنهاية ، قام بانتزاعها الحافظ ابن

حجر المسقلاني ، وهو مخطوط بدار الكتب المصرية برقم ٥٢٢

تاريخ ، ويقع في ٧٨ ورقة .

٢ - الكواكب الدار لآبن كثير نفسه ذكره حاجي خليفة ^(٢) ولم أقف

على مكانه .

٣ - قصص الأنبياء في مجلدين .

٤ - السيرة .

شمائل الرسول ودلائل نبوته وفوائله وخصائصه في مجلد .

وهذه الثلاثة الأخيرة قام بانتزاعها وطبعها الدكتور مصطفى

عبد الواحد .

(١) انظر الكتاب : ٤٢/١ .

(٢) كشف الظنون : ١٥٢١/٢ .

٥ - عمر بن عبد العزيز :

هذا الكتاب ألفه ابن كثير في سيرة عمر بن عبد العزيز وطبع في القاهرة سنة ١٩٦٢ م بتعليق احمد الشراصي في سلسلة مذاهب وشخصيات في ٨٦ صفحة.

٦ - الفصول في اختصار سيرة الرسول :

أحال ابن كثير على هذا الكتاب في تفسيره : ٣٩٨/٦ وقال :
" هذا كله مقرر ومفصل بادلته وأحاديثه وبسطه في كتاب السيرة الذي أفردناه موجزا ومقتضا "١" ولله الحمد والمنة " كما أhal عليه في مواضع أخرى من تفسيره . "٢"

ويوجد من الكتاب ثلاث نسخ خطية اولاهما في ايا صوفيا بتركيا برقم ٣٣٣٩ تاريخ ، وتاريخها سنة ٨٣٤ وتقع في ١١٥ ورقة .
والثانية في مكتبة حضرة خالد بتركيا ايضا برقم ٥٩ وتاريخ نسخها سنة ٨١٣ في ١١٠ ورقات . "٣"

الثالثة في مكتبة الشيخ عارف حكمت بالمدينة المنورة برقم ١١٠١ تاريخ ، وتقع في ١١٢ ورقة . "٤"

- (١) هكذا في الاصل المطبوع ولعله مقتضا .
- (٢) انظر : التفسير : ٣٥٣/٢ ، ١٧/٤ و ١٩ .
- (٣) فهرست نوارد المخطوطات العربية في مكتبات تركيا لرمضان شيشن : ١٦٣/١ .
- (٤) مخطوطات المدينة المنورة ، لعمر كحالة : ٧٩ .

وقد طبع هذا الكتاب مرتين عن نسخة المدينة المنورة الطبعة الأولى بدار العلوم بمصر سنة ١٣٥٧ هـ على نفقة ابراهيم الشورى وأحمد مظهر ، .

والطبعة الثانية بتحقيق الدكتور محمد عيد الخطراوي ، والاستاذ محيى الدين مستويع مؤسسة علوم القرآن بدمشق وميروت ، في مجلد واحد يقع في ٣٧٠ صفحة . الا ان المحققين اعتمدا على نسخة المدينة التي تنقص عن نسخة ايا صوفيا بثلاث ورقات ونصف الورقة . وقد استطعت بفضل الله الحصول على ميكروفلم مصور لنسخة ايا صوفيا فقارنتها بالمطبوعة فوجدت المطبوعة كثيرة الاخطاء والسقط ، ونظرا لأهمية الكتاب فاني مورد النقص المشار اليه ان شاء الله لقم الفائدة بذكره :-

[وقال الشيخ ابو عمر بن عبد البر في كتابه الاستيعاب في ترجمة عثمان ، وثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : اني سألت ربي ان لا يدخل النار أحدا من صاهرني أو صاهرت ، هذا غريب .

مسألة :

ومن خصائصه عليه السلام من دون سائر أمته أنه كان أشدهم بأسا وأقواهم شجاعة كان لا يفر عن عدو قل أو أكثر ، قال أنس بن مالك لما ذكر أنه عليه السلام طاف على نسائه في يوم واحد وكنا نحمده في قوة ثلاثين من أمته ، ومن ذلك انه كان عليه السلام ينظر من خلفه كما ينظر أمامه ، كما جاء في الحديث وقد تقدم على معنى ذلك .

فأما الحديث الذي رواه الحافظ البيهقي في كتاب دلائل النبوة حيث قال : أخبرنا أبو سعد الماليني أخبرنا أبو أحمد بن علي الحافظ ،

حدثنا ابن أسلم ، حدثنا عباس بن الوليد حدثنا زهير بن عباد عن
عبد الله بن محمد بن المغيرة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى في الظلمة كما يرى في الضوء فانه حديث
ضعيف ضعفه الحافظان ، ابن عدي ، والبيهقي وغيرهما ، قال
البيهقي :

وروي من وجه آخر ليس بالقوي أخبرنا أبو عبد الله الحافظ حدثنا
أبو عبد الله محمد بن العباس ، حدثنا أبو اسحاق بن سعيد حدثنا
أبو عبد الله محمد بن الخليل النيسابوري حدثنا صالح بن عبد الله النيسابوري
حدثنا عبد الرحمن بن عمار السمرقندي حدثنا مغيرة بن مسلم عن عطاء عن ابن
عباس ، رضي الله عنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى بالليل
بالظلمة كما يرى بالنهار في الضوء .

قلت : وأما ما ذكره كثير من القصاص وغيرهم أنه عليه السلام كان
يصر بنات نعش ثمانية كواكب والناس انما يرونها سبعة فالأصل
كذلك ، والله أعلم .

مسألة :

قال عثمان بن أبي شيبة عن جرير عن شبيب بن نعام عن فاطمة
بنت الحسين عن فاطمة الكبرى قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
كل بني آدم فانهم ينسبون الى عصبتهم الا بني فاطمة فانهم ينسبون الي
وأنا عصبتهم ، أنكره الامام احمد بن حنبل وغيره على عثمان بن أبي شيبة ،
قال الحافظ أبو بكر الخطيب : وقد رواه غيره عن جرير .

فصل :

في الاشارة الى انواع الشفاعة التي يعطاها نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فأعلاه وأعظمها وأوسعها المقام المحمود الذي يرغب اليه الخلق كلهم فيه ليشفع لهم عند الله تبارك وتعالى ، ليأتي لفصل القضاء وانقاذ المؤمنين من مقام المحشر يوم القيامة ويخلصهم من مجاورة الكفار في العرصات بعدما سأله "١" آدم ونوح وابراهيم وموسى وعيسى صلوات الله وسلامه عليهم فكل يقول : لست بصاحب ذلك فيأتون الى محمد صلوات الله وسلامه عليه فيسألونه ذلك فيقول : انا لها أنا لها ، فينطلق فيشفع عند الله في ذلك ، وقد تقدم بسط ذلك المقام الثاني من مقامات الشفاعة شفاعته فسي اقوام من امته قد أمر بهم الى النار أن لا يدخلوها وذلك بين في الحديث الذي رواه الحافظ ابوبكر عبد الله بن محمد بن أبي الدنيا رحمه الله في كتابه أهوال القيامة في فصل الشفاعة من آخره حيث قال :

حدثنا سعد بن محمد الجرمي ، حدثنا ابو عبد الله الحداد ، حدثنا محمد بن ثابت البناني عن عبيد الله بن عبد الله بن الحرث بن نوفل عن أبيه عن عبد الله بن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ينصب للانبياء منابر من ذهب فيجلسون عليها ويبقى منبري لا أجلس عليه قائما بين يدي الله عز وجل منتصباً "٢" بأمتي مخافة أن يبعث بي الى الجنة ويبقي أمتي بعدى فأقول : يارب امتي ، فيقول الله تبارك وتعالى يا محمد وما تريد أن أصنع بامتك ، فأقول : يارب عجل حسابهم فيدعى بهم فيحاسبون ، فمنهم من يدخل الجنة برحمة الله ومنهم من

(١)

(٢) انظر المخطوطة لوحة : ١١٣ ، ١١٤ ، والنهاية لابن كثير :

١٧١/٢ ، بتحقيق فهم ابو عبيه .

يدخل الجنة بشفاعتي فما أزال أشفع حتى أعطى صكاً ببرجال قد بعث بهم إلى النار حتى أن مالكا خازن جهنم يقول : يا محمد ما تركت لغضب ربك لا مثلك من نقمة .

وقال أيضاً : حدثنا اسماعيل بن عبيد عمير بن أبي كريمة ، حدثني محمد بن سلعة عن أبي عبد الرحيم حدثني زيد بن أبي أنيسة عن المنهال بن عمرو عن عبد الله بن الحارث عن أبي هريرة قال : يحشر الناس عراة فيجتمعون شاهقة أبصارهم إلى السماء ينتظرون فصل القضاء قياما أربعين سنة وينزل الله تعالى من العرش إلى الكرسي فيكون أول من يدعي إبراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم فيكسى قبيطتين من الجنة ثم يقول : ادعوا لسي النبي الأمي محمد صلى الله عليه وسلم قال : فاقوم فاكسى حلة من ثياب الجنة قال : ويفجر لي الحوض وعرضه كما بين أيله إلى الكعبة قال : فأشرب وأغتسل وقد تقطعت أعتاق الخلائق من العطش ثم أقوم عن يمين الكرسي ليس أحد (يومئذ) " ١ " قائم ذلك المقام غيري ثم يقال : سل تعطه ، وأشفع تشفع قال : فقال رجل ترجو لوالدك شيئا يارسول الله قال : اني لشافع لهما أعطيت أو منعت وأرجو لهما شيئا ثم قال : المنهال حدثني عبد الله بن الحارث أيضا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال : أمر بقوم من أمتي قد أمر بهم إلى النار قال : فيقول انطلق فأخرج منهم ، فانطلق فأخرج من شاء الله أن أخرج ثم ينادى الباقيون يا محمد نشدك الشفاعة فارجع إلى الرب عز وجل فاستأذن فيوهن فاسجد فيقال لي ارفع رأسك وسل تعطه وأشفع تشفع فأقول قوم من أمتي قد أمر بهم إلى

(١) كذا في المخطوطة وليست موجودة في النهاية لابن كثير : ١٧١ / ٢

النار قال : فيقول : أنطلق فأخرج منهم قال : فأنطلق فأخرج من شاء الله أن أخرج ثم ينادى السابقون يا محمد تشددك الشفاعة فأرجع إلى الرب عز وجل واستأذن فيؤمنن لي فيقول ارفع رأسك سل تعطه وأشفع تشفع فأقوم فاتني على الرب بشاء لم يشأ عليه أحد ، ثم أقول : قوم من أمتي قد أمر بهم إلى النار ، فيقول انطلق فأخرج منهم قال فأقول ربي أخرج منهم من قال لا إله إلا الله ومن كان في قلبه مثقال حبة من إيمان قال : فيقول يا محمد ليست تلك لك تلك لي قال : فأنطلق فأخرج من شاء الله أن أخرج قال : ويبقى قوم فيدخلون النار فيحمرهم أهل النار فيقولون أنتم كنتم تعبدون الله ولا تشركون به أدخلكم في النار ، قال : فيحزنون لذلك قال : فبعث الله ملكا بكف من ماء فينضح بها في النار فلا يبقى أحد من أهل لا إله إلا الله إلا وقعت في وجهه منها قطرة قال : يعرفون بها وتغبطهم أهل النار ثم يخرجون فيدخلون الجنة فيقال لهم انطلقوا (فتضيفوا)^(١) الناس فلو أن جميعهم نزلوا برجل واحد كان لهم عنده سعة ويسمون المجردين ففي هذا الحديث والذي قبله ما يدل على أنه صلى الله عليه وسلم يشفع في قوم قد أمر بهم إلى النار لئلا يدخلوا إلى النار وفي هذا الحديث الثاني أنه كرر فيهم الشفاعة فشفع في طائفة منهم ثم في آخرين ثم في آخرين بعد آخرين كل هذا قبل دخولهم النار .

ولهذا قال في آخر الحديث ويبقى قوم فيدخلون النار وهذا الحديث مرسل وقوله في الحديث الأول فمنهم من يدخل الجنة برحمة الله ومنهم من يدخل الجنة بشفاعتي دليل على المقام الثالث وهو الشفاعة لا قوام تسليوت حسناتهم وسيئاتهم فلم يستحقوا دخول الجنة ولم يستوجبوا الدخول إلى النار فيشفع في أن يدخلوا الجنة .

(١) كذا في المخطوطة : ص ١١٣ ، وفي النهاية : ١٧٢/٢ ،

” فيضيفون ” .

وأما المقام الرابع من مقامات الشفاعة فهو الشفاعة لاهل الكبائر الذين
أدخلوا النار ليخرجوا من النار وقد تواترت بذلك الاحاديث عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم .

في الصحاح والمسانيد وغيرها من كتب الاسلام وقد أجمع على قبولها
أئمة الاسلام في قديم الدهر وحديثه لم يخالف في ذلك الا الخوارج وممن
تابعهم في بدعتهم من المعتزلة وغيرهم وهم محجوجون بالحدیث المتواتر الذي
يلتزمون القول به ولم يحط علمهم بتواتره فقد كذبوا ، بما لم يحيطوا بعلمه
فلا عذر لهم ولكن من كذب بكرامته لم ينلها بلى والله له في ذلك المقام
الأعظم ويشفع في خروج أصحاب الكبائر مرة بعد مرة حتى تبلغ أربع مرات
كما جاءت بذلك الاحاديث ويشفع النبيون في أممهم والمؤمنون في أهاليهم
وأصحابهم من العصاة ويشفع الملائكة ايضا ثم بعد ذلك كله يخرج الله مسن
النار من لم يعمل خيرا قط ، وكان في قلبه من الايمان ما يزن مثقال ذرة .
ومن قال : يوما من الدهر لا اله الا الله مخلصا .

المقام الخامس : شفاعة للمؤمنين بعدما يجوزون الصراط فسي
أن يؤذن لهم في دخول الجنة ، نذكر أنهم يأتون آدم ثم نوحا وابراهيم
وموسى ثم عيسى ثم يأتون محمدا صلى الله عليه وسلم فيشفع لهم صلوات الله
وسلامه عليه الى يوم الدين .

ويشهد له حديث أنس في صحيح وسلم أن الرسول صلى الله عليه
وسلم قال : " أنا أول شفيع في الجنة " .

المقام السادس : من مقامات الشفاعة شفاعة عليه الصلاة والسلام فسي
رفع درجات بعض المؤمنين في الجنة وهذا ما وافق عليه المعتزلة وغيرهم

ودليله حديث أم سلمة الذي في صحيح مسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما مات أبو سلمة قال : اللهم اغفر لأبي سلمة وارفع درجته فـي المهديين واخلفه في عقبه في الغابرين وأغفر لنا وله يا رب العالمين ، وافصح له في قبره ونور له فيه ، وهذا الحديث الآخر عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه . أنه لما أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن أبا عامر قتل بأوطاس توطأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رفع يديه وقال : اللهم اغفر لمبيد أبي عامر واجعله يوم القيامة فوق كثير من خلقك رواه الشيخان في الصحيحين .

هذا آخر ما وجد في هذه السيرة النبوية مما ألف وكتبه بيده الشيخ الامام الحافظ العلامة شيخ الاسلام بركة الانام الشيخ عماد الدين اسماعيل بن كثير عفا الله عنه بمنه وكرمه انه غفور كريم .
نقله المبد الفقير سليمان المدني خادم حرم النبي صلى الله عليه وسلم غفر الله له ولجميع المسلمين آمين والحمد لله رب العالمين بتاريخ العشرين من شوال اربع وثمانون وسبعمائة ختمها الله بخير وعافية انه ولي الأمور [.

٧ - الاجتهاد في طلب الجهاد :

ذكر هذا الكتاب حاجي خليفة في كشف الظنون : ٥٧٣/١ وجرجي زيدان في تاريخ آداب اللغة العربية : ٢٠٨/٣ ، ويوجد من الكتاب نسخة مخطوطة بدار الكتب المصرية برقم ٤٠٨ تاريخ ، وعدد اوراقه ٣٩ ورقة وتاريخ نسخه ٧٨٤ هـ .

وقد ألف ابن كثير هذا الكتاب بناء على طلب نائب السلطنة بالشام ، فقد طلب منه أن يكتب ما تيسر له من الكتاب والسنة والآثار الحسنة فـ في المرافطة بالثغور الاسلامية ليرغب الجنود في ثواب ما أهلهم الله له من الرباط في الثغور الاسلامية التي هي حفظ حوزة الاسلام ، قال ابن كثير : وقد كنت قد جمعت في ذلك مجلدا بسيطا اختصرت منه منهاجا وسطا وسيطا . "١" وقد ألف هذا الكتاب في آخر حياته حينما هجم الصليبيون على الاسكندرية سنة ٧٦٧ هـ .

وقد طبع هذا الكتاب بتحقيق الدكتور : عبد الله عبد الرحيم العسيلان في مجلد واحد سنة ١٤٠١ هـ .

٨ - مولد رسول الله صلى الله عليه وسلم :

ألفه استجابة لطلب مؤذن المسجد المظفرى بدمشق وهو ما يقرأ في الاحتفال ذكر فيه ابن كثير بعض الاحاديث والآثار المتعلقة بمولد رسول الله صلى الله عليه وسلم المنقولة المقبولة عند الحفاظ المتقين .

طبع هذا في دار الكتب المصرية عام ١٩٦١ م في مجلد واحد من مخطوطة عثر عليها الدكتور صلاح الدين المنجد بمكتبة جامعة بوستن في الولايات المتحدة الاميركية ضمن مجموعة خطية .

٩ - احاديث التوحيد والرد على أهل الشرك :

ذكره بروكلمان في الملحق ٤٨/٢ وأشار إلى أنه مطبوع في الهند
في دلهي عام ١٢٩٧^{*}

القسم المخطوط

١ - جامع المسانيد والسنن واليهادي لا قيم سنن :

يضم هذا الكتاب ما يزيد على مائة ألف حديث مع المكرر ، منها الصحيح والحسن والضعيف والموضوع ، ويشتمل على أحاديث كثيرة في الأحكام والتفسير والتواريخ والرقائق وغير ذلك من فنون العلم . "١"

جمع ابن كثير في هذا الكتاب عشرة كتب من أمهات كتب الحديث

وهي : صحيح البخاري ، وصحيح مسلم ، والسنن الأربعة لابي داود الترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه ، ومن المسانيد مسند احمد ومسند أبي بكر البزار ومسند أبي يعلى والمعجم الكبير للطبراني . قال ابن كثير : وربما زدت عليها من غيرها فقلما يخرج منها من الأحاديث ما يحتاج إليه في الدين .

وشرطه في هذا الكتاب ان يترجم لكل صحابي له رواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مرتباً ذلك على حروف المعجم مورداً في ترجمة كل واحد جميع ما وقع له في الكتب العشرة المذكورة وما تيسر من غيرها . "٢"

وقد ذكر ابن حجر "٣" ان ابن المحب المعروف بالصامت رتب مسند احمد على حروف المعجم حتى في التابمين المكثرين من الصحابة فاهجب ابن كثير هذا العمل فنقله ثم زاد عليه بقية الكتب العشرة . " ويذكر ابن حجر ايضا انه رأى نسخة من الكتاب في أوقاف المدرسة المحمودية بحلب ووصفها بأن المتن ترتيب ابن المحب واللاحقات بخط ابن كثير .

(١) انظر الكتاب : ٢/١ ، مخطوطة دار الكتب رقم ١٨٤ حديث

(٢) انظر الكتاب : ٣/١

(٣) انباء الفهر : ٤٦/١

وتوجد نسخة من الكتاب بدار الكتب المصرية برقم ١٨٤ حديث
وقد صورتها مكتبة الحرم المكي على ميكروفيلم في ثمان مجلدات .

ويوجد منه جزء في مكتبة الاوقاف العامة ببغداد في ٣٥٣ ورقة
اوله حديث سلمة بن الاكوع عن عثمان وهو مخروم من الطرفين رقم ٢٨٩٨
حديث "١"

٢ - شرح صحيح البخارى .

٣ - مسند الفاروق امير المؤمنين ابي حفص عمر بن الخطاب رضي الله عنه
وأقواله على أبواب العلم .

مخطوط بدار الكتب القومية برقم ١٥٢ حديث تيمور ،
وهو مرتب على أبواب الفقه ، فأوله كتاب الطهارة ، وآخره أحاديث
فضائل القبائل والبقاع ويقع في ٤٥٠ لقطة .

٤ - ارشاد الفقيه الى معرفة ادلة التنبيه :

ذكر هذا الكتاب ابن حجر في أبناء الخمر "٢" وفي الدرر الكامنة "٣"
والبغدادى في هدية العارفين "٤" كما ذكره غيرهم .

وقد وجد هذا الكتاب ومعه كتاب تحفة الطالب بمعرفة أحاديث
مختصر ابن الحاجب لابن كثير بمكتبة فيض الله بتركيا تحت رقم ٧٨٣ ،
وتوجد منه نسخة بدار الكتب المصرية برقم ٣٧٣ حديث تيمور ضمن مجموع .

(١) فهرس المخطوطات المصرية في مكتبة الاوقاف ببغداد : ٢٢٣/١

(٢) : ٤٥/١

(٣) الدرر الكامنة : ٠٣٩٩/١

(٤) هدية العارفين : ٠ ٢١٥

وبها خرم في عدة مواضع ، والموجود منها قرابة ٤١١ صفحة
تبدأ بأحاديث عن السواك ثم تستمر على ترتيب ابواب الفقه حتى تنتهي
بباب اختلاف الشهود والرجوع عن الشهادة .

قال ابن كثير في مقدمة هذا الكتاب :

" أما بعد فلما كان كتاب التنبيه في الفقه للشيخ ابي اسحاق
الشيرازي رحمه الله على مذهب الامام الرباني ابي عبد الله محمد بن ادريس
الشافعي رضي الله عنه وعن سائر ائمة الدين من الكتب المشهورة وكنت
من من الله عليه بحفظه ورأيت أن الفائدة لا تتم بدون معرفة أدلته
استخرت الله تعالى في جمع احكام على ابوابه فمسائله أولا فأول حسب
الامكان فعلقت مسودة في ذلك ثم انتخبت منها هذا المختصر وشرطت فيه
اني اذكر دليل المسألة من حديث أو أثر يحتج به واعزوا ذلك الى الكتب
الستة كالبخاري ، ومسلم وابي داود والترمذي والنسائي وابن ماجه او غيرها
فان كان الحديث في الصحيحين او احدهما اكتفيت بعزوه اليهما أو الى
احدهما والا ذكرت من رواه من أهل الكتب المشهورة وبينت صحته من
سقمه " ١

ه - تحفة الطالب بمعرفة احاديث مختصر ابن الحاجب :

ذكر هذا الكتاب ابن حجر في الدرر الكامنة : ٣٩٩/١ ،

والزركلي في الاعلام : ٤١/١٠ .

وتوجد نسخة من الكتاب بمكتبة فيض الله بتركيا تحت رقم ٧٨٣

ونسخة بدار الكتب المصرية تحت رقم ٣٧٣ حديث تيمور .

(١) مقدمة ارشاد النبي الى معرفة أدلة التنبيه .

يقول ابن كثير في مقدمته : " انه قرأ مختصر ابي عمرو عثمان بن
عمر المعروف بابن الحاجب في اصول الفقه فوجدت فيه أحاديث جملة
لا يستغني من قرأه عن معرفتها ولا تتم فائدة الكتاب الا بمعرفة سقمها من
صحتها .. فأحببت اذا كان الأمر كذلك ان اجمعها كلها والآثار الواقعة
فيه معها على حدة وان اعزو ما يمكن عزوه منها الى الكتب الستة أو الى
بعضها أو الى غيرها "١"

٦ - التكميل في معرفة الثقات والضعفاء والمجاهيل :

هو مختصر لتهذيب الكمال للمزى و اضاف اليه ابن كثير ماتأخر
في ميزان الاعتدال للذهبي .

ذكر ابن حجر "٢" انه يقع في خمسة مجلدات وذكر جرجي زيدان "٣"
انه يقع في عشرة مجلدات ، وذكر هذا الكتاب ايضا السخاوي "٤" .

قال ابن كثير في كتاب اختصار علوم الحديث عند ذكر النوع
الحادي والستين وذكر المصنفات فيه : . . . وتهذيب شيخنا ابي الحجاج
المزى وميزان شيخنا الحافظ ابي عبد الله الذهبي وقد جمعت بينهما وزدت
في تحرير الجرح والتعديل عليهما في كتاب سميته " التكميل في معرفة
الثقات والضعفاء والمجاهيل وهو من انفع شي للفقهاء البارع وكذلك للمحدث "

-
- (١) مقدمة الكتاب : ص ٣
 - (٢) الدرر الكامنة : ٣٩٩/١ .
 - (٣) تاريخ آداب اللغة العربية . ٢٠٨/٣ .
 - (٤) الاعلان بالتوسيع لمن ذم التاريخ : ص ١١٠ .

وقال في مقدمة جامع المسانيد : " وقد جمعت في ذلك كتابا
حائلا كافيا كاملا جامعاً لاشتات ماتفرق في غيره وسميته بالتكميل وهو
كالمقدمة بين يدي كتابي هذا " .

ويوجد من هذا الكتاب الجزء التاسع بدار الكتب المصرية برقم
٢٤٢٢٧ ب ، مصور بالفوتوستاف عن نسخة خطية قدمها للدار عبد الرزاق
حميدة المكي ويقع في مجلدين مجموع لوحاتهما ٣٤٠ لوحة . ويبدأ هذا
الجزء بمن اسمه معان الى آخر الاسماء مرتبة على حروف المعجم ثم تلاه
بكتاب الكنى وتحت عدة فصول ثم كتاب النساء وتحت باب في الكنى من
كتاب النساء وتحت الباب عدة فصول .

قال ابن كثير في آخره : كاتب هذا الكتاب اسماعيل بن كثير
عفا الله عنه ، وكنت بدأت في جمع هذا الديوان من قبل سنة ٧٣٧ هـ
في تسع مجلدات آخرها في ليلة النصف من شعبان سنة ١١٧٠ هـ والحمد لله
ظاهرًا وباطنًا ، وكان الفراغ من هذا الكتاب في سلخ ذي القعدة سنة ٧٤٤ هـ

٧ - كتاب العقائد :

ألف ابن كثير هذا الكتاب على اصول اهل السنة في الاعتقاد وقسمه
على فصول بأسلوب ميسر مبسط .

والكتاب يقع في ٥٧ صفحة وبهامشه كتاب علامات المهدي المنتظر
لابن حجر وقد وجدت هذا الكتاب مخطوطا بالمكتبة المركزية بجامعة
الملك عبد العزيز بجدة برقم ٢٣٩ ضمن مجموعة ١٦ "١"

(١) فهرس المخطوطات بالمكتبة المركزية بجامعة الملك عبد العزيز بجدة :

٨ - رسالة في احاديث الاشراك :

توجد بمكتبة الاوقاف "١" العامة ببغداد في نحو خمس ورقات
برقم ١٣٧٩٣/٧ مجاميع اولها : قال الامام الحافظ عماد الدين بن
كثير عند قوله تعالى : قل من رب السموات والارض . . .

٩ - شعب الايمان :

يوجد هذا الكتاب ضمن مخطوطات السيد صبحي السامرائي بمكتبته
الخاصة برقم ٢٩٢ "٢"

١٠ - الاحكام الكبير :

يوجد هذا الكتاب بدار الكتب الوطنية بتونس برقم ١٦٨ بخط
مشرقي نسخة سليمان بن ابراهيم بن داود سنة ٧٧٠ اي في حياة مؤلفه ،
وعدد اوراقه ٣٨٩ ورقة "٣"
وقد أحال ابن كثير على هذا الكتاب في عدة مواضع من تفسيره "٤"
وفي البداية والنهاية "٥" واختصار علوم الحديث "٦" .

(١) فهرس المخطوطات العربية بمكتبة الاوقاف العامة ببغداد : ٢٣٩/١

(٢) فهرس مخطوطات صبحي السامرائي بمكتبة مركز البحث العلمي بمكة

ص ٣٠ .

(٣) فهرس مخطوطات الشؤون الثقافية بتونس : ج ١ .

(٤) التفسير : ش ١٣٣/١ ، ٤١٥ ، ٦٨/٢ ، ١٩٥ ،

١١٢ ، ٢١٧ ، ٢٢٦ ، ٣٥٦ ، ٥٤/٣ ، ٥٥/٣ ، ١٠٤

٣٥٠/٥ ، ٢٢٨/٦ ، ٢٥١/٨ .

(٥) البداية والنهاية : ٢٥٥/٣ .

(٦) الباعث الحثيث ١٠٨ .

١١ - الواضح النفيس في مناقب الامام ابن ادريس :

ذكبره حاجي خليفة في كشف الظنون : ١٨٤١/١ وابن ثفري
بردى في النجوم الزاهرة : ١٢٣/١١ بعنوان مناقب الامام الشافعي
رضي الله عنه .

ويوجد منه نسخة مصورة على ميكرو فيلم بمركز البحث العلمي بمكة
مصور عن مكتبة شستربرثي رقم ٣٣٩٠ تراجم وتاريخ ، ويقع في
٣٨ ورقة .

وقد بدأ ابن كثير كتابه هذا بفصل في ذكر منشاء ومولده وختمه
بذكر المسائل التي انفرد بها الشافعي .

١٢ - طبقات الفقهاء الشافعيين :

ذكر هذا الكتاب ابن كثير في البداية والنهاية : ٢٥١/١٠ عند
ترجمة الامام الشافعي وابن حجر في الدرر الكامنة : ٣٩٩/١ وسماه
طبقات العلماء ، وحاجي خليفة في كشف الظنون : ١١٠٥/٢ ، والبغدادى
في هدية العارفين : ٢٥١/٥ والسخاوى في الاعلان بالتوبيخ : ٩٨ .
توجد نسخة من هذا الكتاب بمعهد المخطوطات بجامعة الدول
العربية يوجد منها ١١١ ورقة بمكتبة الجامعة الاسلامية ، مصورة عن مكتبة
الكتاني بالرباط .

وتوجد منه نسختان بمركز البحث العلمي بمكة الاولى مصورة عن
الخزانة العامة بالرباط برقم ٢٢٩ في ١٩٨ لقطه بعنوان طبقات
الشافعية والكنى والطبقات .

والثانية مصورة عن مكتبة شستر بتي برقم ٣٣٩٠ تاريخ وتراجم تقع

في ١٤١ لقطعة بعنوان طبقات الفقهاء الشافعيين .

وقد ذكر ابن كثير في مقدمة كتابه هذا : " . . . ثم ليعلم أن فيهم من هو مشهور بأنه من أهل مذهبه وفيهم من هو دون ذلك في الشهرة وفيهم من هو مشكوك في كونه من أهل المذهب وفيهم من هو معروف بأنه من غير مذهبه وفيهم جماعة من أئمة الحديث أحببنا أن نترجم لهم لاجل روايتهم عن الشافعي ولا يخفى عليك من هو من اصحابنا منهم فان كان فيه غموض نهت عليه .

ثم قسم الكتاب الى سبع طبقات تحت كل طبقة مرتبتان أو أكثر تبدأ الطبقة الاولى بمن عاصروا الامام الشافعي من اتباعه وتنتهي المرتبة الثانية من الطبقة السابعة بنهاية عام ٥٢٠ هـ .

القسم الخفصود

- ١ - مسألة سماع الفناء بالالحن .
- ٢ - ذكرها حاجي خليفة في كشف الظنون : ١٠٠١/٢ .
- ٣ - الاحكام الصغير ذكره حاجي خليفة في كشف الظنون : ٥٥٠/١ .
- ٤ - الكواكب الدار في التاريخ ، استخلصه من البداية والنهاية
- ٥ - ذكره حاجي خليفة في كشف الظنون : ١٥٢١/٢ .
- ٦ - احاديث الاصول ذكره في التفسير : ٣٦٢/١ ش
- ٧ - مختصر المدخل الى سنن البيهقي .
- ٨ - ذكره ابن كثير في مقدمة اختصار علوم الحديث وذكر انه اختصره
- ٩ - على نمط من غير وكس ولا شطط . "١"

٦ - المقدمات :

- أحال عليه في التفسير : ٢٦٠/٥ فقال : وقد روينا (أي
- حديث علي في وصف ما يلاقه المؤمن في الجنة من نعم) في
- المقدمات من كلام علي رضي الله عنه وهو بالصحة أشبه .
- وذكره أيضا في مقدمة اختصار علوم الحديث . "٢"
- وقال الشيخ احمد شاکر ولعله في المصطلح . "٣"

-
- (١) مقدمة الباحث الحثيث شرح اختصار علوم الحديث .
 - (٢) المصدر السابق نفسه .
 - (٣) عمدة التفسير لاحمد شاکر : ٣٦/١ .

٧ - سيرة أبي بكر الصديق رضي الله عنه :

ذكره في تفسيره ش ٣٧٨/٧ فقال : ولقد أوردت له—ذا
الأثر طرقا في سيرة الصديق عند ذكر وفاته * وذكره في البداية
والنهاية : ١٨/٧ .

٨ - سيرة عمر بن الخطاب رضي الله عنه :

أحال عليه في تفسيره ش ٢٤٥/٨ فقال : كما أوردنا كيفية
إسلامه في سيرته المفردة ، وأحال عليه في : ٢٨١/٧ .

وذكره في البداية والنهاية ش ١٨/٧ حيث قال : كما بسطنا
ذلك في ترجمة عمر بن الخطاب وسيرته التي أفردها في مجلد .

٩ - مسند الشيخين أبي بكر وعمر :

ذكره السيوطي في ذيل تذكرة الحفاظ : ٣٦١ .
وأحال عليه ابن كثير في تفسيره (ش ١٠٩/٢ فقال : ولقد
ذكرت ذلك في مسند الشيخين كما أحال عليه في : ١٠٤/٢ ،

و ٢٠٨/٣ .

١٠ - كتاب صفة النار :

ذكره في التفسير (ش ٤٩٠/٨ فقال ، وقد أوردناه (أي حديث
أنس في مصير ارواح المؤمنين والكافرين) في كتاب صفة النار .

١١ - كتاب الصيام :

ذكره في عدة مواضع من تفسيره . "١"

(١) التفسير : ش ٣٠٩/١ - ٣٢٠ ، ٣٢٤ و ٤٥٩/٦ .

١٢ - مقدمة مفسدة :

جمعها من كتاب الانباه لابن عبد البر ومن كتاب القصص
والأسم في معرفة انساب العرب والعجم ذكره ابن كثير في التفسير

ش ٣٦٤/٧ .

١٣ - مؤلف في اقوال العلماء في معنى الصلاة الوسطى :

ذكره في التفسير ش ٤٣٤/١ .

١٤ - مسألة الذبيحة التي لم يذكر اسم الله عليها :

ذكره في البداية والنهاية : ٢١/٨ .

١٥ - مصنف مفرد في تحريم الجمع بين الاختين : ذكره في البداية والنهاية ٢١/٨

١٦ - كتاب فيه تراجم لشيخه ابن تيمية ذكره في البداية والنهاية :

١٣٩/١٤ .

١٧ - مشيخة خرجها لشيخه علاء الدين القويري :

ذكرها في البداية والنهاية : ١٤٧/١٤ عند ذكر وفاة شيخه

وقال : (وخرجت له مشيخة سمعناها عليه " .

١٨ - جزء مفرد في تكذيب ما ادعاه يهود خيبر من ان بأيديهم كتاب من

النبي صلى الله عليه وسلم فيه وضع الجزية عنهم كتبه علي بن ابي طالب

وشهود جماعة من الصحابة منهم سعد بن معاذ ومعاوية بن ابي سفيان

ذكره في البداية والنهاية : ٣٥٢/٥ .

١٩ - جزء في الاحاديث الواردة في قتل الكلاب واختلاف الائمة في ذلك

ذكره في البداية والنهاية : ٢٢٧/١٤ .

٢٠ - جزء في فضائل الشيخين ابي بكر وعمر رضي الله عنهما :

ذكره في النهاية " الفتن والملاحم " : ٤/١ .

- ٢١ - جزء في فتح القسطنطينية :
- ذكره في التفسير : ٣٩/٢ .
- ٢٢ - جزء في تقصي طرق حديث ابن عباس في فضل العمل في عشر ذى الحجة المروى في البخارى "١" ذكره في التفسير : ٤١١/٥ .
- ٢٣ - جزء في مسألة هل الاخوان تسمى اخوة :
- يعني في مسألة الميراث مع الأم ذكره في التفسير (ش ١٩٩/٢)
- ٢٤ - جزء في تكذيب حديث ذكره الخطيب البغدادي في تاريخه عن ابن عمر ان السجل كاتب النبي صلى الله عليه وسلم . ذكره في التفسير (ش ٣٧٨/٥) .
- ٢٥ - جزء في مسألة دخول مؤمني الجن الجنة .
- ذكره في التفسير ش ٢٧٨/٧ .
- ٢٦ - جزء في بناء المساجد واحترامها وتوقيرها وتطهيرها وتخفيفها :
- ذكره في التفسير (ش ٢٤٩/١ و ٦٦/٦) .
- ٢٧ - جزء في ذكر طرق والفاظ وعمل وما يتعلق بحديث كفارة المجلس .
- ذكره في التفسير (ش ٤١٥/٧ و ٥٣٣/٨) .
- ٢٨ - جزء في ذكر المهدي :
- ذكره في الفتن والملاحم : ٤٣/١ .

(١) صحيح البخارى كتاب فضل العيدين باب فضل العمل في أيام

التشريق : ٢٤/٢ .

٢٩ - جزء في اسناد حديث الشفاعة الطويل :

• ذكره في التفسير ش ٢٨٢/٣

٣٠ - جزء في فضل يوم عرفة :

• ذكره في التفسير (ش ٣٥٤/١)

الفصل الخامس

أهم شيوخه :

كانت دمشق في عصر ابن كثير دوحة العلم وملاذ العلماء ،
فقد برز فيها أئمة في شتى مختلف الفنون ، لذا فان ابن كثير قد وفق
ان يتلمذ على صفة ممتازة من الشيوخ الذين اشتبهوا بسعة المعلم
وقوة الحافظة واخلاص العمل ، واشتهروا عن طريق حلقات الدروس أو طريق
الكتب التي يؤلفونها .

واذا نظرنا الى شيوخ ابن كثير وجدناهم من هذا الطراز لا سيما
من ظهر منهم وبلغت شهرته الآفاق كأبي الحجاج المزي وشمس الدين
الذهبي وتقي الدين بن تيمية وغيرهم . وان دراسة ابن كثير على أمثال هؤلاء
كانت العامل الاساسي في تكوين شخصيته وجعله عالما فذا وحافظا بارعا
اشتهر من خلال مؤلفاته المشهورة .
وسأترجم بإيجاز لخواص شيوخه لا سيما من صرح بأنه لازمه أو أخذ
عنه أو قرأ عليه ثم اذكر بعض من اخبر انهم من شيوخه مرتباً ذلك حسب
سنوات الوفيات .

القاضي ابو زكريا الشيباني^١

هو يحيى بن اسحاق بن خليل بن فارس الشيباني الشافعي أخذ
عن النووي ولازم ابن المقدسي وولي الحكم بزرع وغيرها ثم أقام بدمشق
يشتغل في الجامع . وقد درس في الصارمية واعاد في مدارس عدة الى أن
توفي في ربيع الآخر سنة ٧٢٤ هـ .
وقد سمع عليه ابن كثير الدارقطني وغيره .

(١) انظر ترجمته في الدرر الكامنة : ١٨٩/٥ والبداية والنهاية : ١١٥/١٤

عفيف الدين الصقلي "١":

هو محمد بن عمر بن عثمان بن عمر الصقلي امام مسجد الرأس آخر
من حدث عن ابي الصلاح ببعض سنن البيهقي سمع عليه ابن كثير شيئا منها
توفي في صفر سنة ٧٢٥ هـ .

ابن الزملكاتي "٢":

هو كمال الدين ابو المعالي محمد بن علي بن عبد الواحد الانصاري
الشافعي ولد سنة ٦٦٦ "٣"

سمع من مشاهير الشيوخ منهم : تاج الدين الفزاري وسهاء الدين
ابن الزكي ويدر الدين ابن مالك وغيرهم .

برع وحصل وساد اقرانه من أهل مذهبه بذهنه الوقاد في تحصيل
العلم ، ودرس ببعض مدارس دمشق وهاجر عدة جهات كبار كنظر الخزانة
ونظر المارستان النوري وديوان الملك السعيد ووكالة بيت المال ، له
تعاليق على قطعة كبيرة من شرح المنهاج للنووي ومجلد في الرد على ابن
تيمية في مسألة الطلاق .

قال ابن كثير في وصف دروسه : واما دروسه في المحافل فلم أسمع
أحدا من الناس درس احسن منها ولا اهل من عبارته وحسن تقريره وجسوده
احترازاته وصحة ذهنه وقوة قريحته وحسن نظمه .

مات في ١٦ رمضان سنة ٧٢٧ بالقاهرة .

- (١) البداية والنهاية : ١١٩/١٤ ، شذرات الذهب : ٦٧/٦ .
(٢) زملكان قرية بدمشق بفتح الزاوسكون الميم وفتح اللام معجم البلدان :
١٥٠/٣ .
(٣) انظر البداية والنهاية : ١٣١/١٤ ، طبقات الشافعية للسبكي :
١٩١/٩ ، شذرات الذهب : ٧٩/٦ .

الملك الكامل ناصر الدين "١"

هو ابو المعالي محمد بن الملك السعيد فتح الدين عبد الملك بن
السلطان الصالح اسماعيل بن ابي بكر بن ايوب احد اكابر الامراء وابناء
الملوك .

كان من محاسن اهل البلد ذكاء وفطنة وحسن عشرة ولطافة كلام
بحيث يسرد كثيرا من الكلام بمنزلة الامثال من قوة ذهنه وحذاقة فهمه ، قال
ابن كثير : كان له سماع كثير سمعنا عليه فيه ، وكان يحفظ تاريخا جيدا
توفي في عشرين جمادى الاولى سنة ٧٢٧ ودفن بقرية ام الصالح .

ابن الدواليبي "٢"

هو عفيف الدين محمد بن عبد المحسن بن ابي الحسين بن عبد الغفار
البغدادي الحنبلي المعروف بابن الدواليبي .

ولد سنة ٦٣٨ .

درس بمشيخة دار الحديث المستنصرية وسمع الكثير وله اجازات
عالية واشتغل بحفظ الخرقى "٣" كان فاضلا في النحو وغيره وله شعر حسن ،
وأخذ عنه جمع جم . وقد أجاز لابن كثير .

مات سنة ٧٢٨ ودفن بمقبرة الامام احمد بن حنبل ببغداد .

(١) انظر البداية والنهاية : ١٣/١٤ ، الدرر الكامنة : ١٥٠/٤

(٢) البداية والنهاية : ١٤١/١٤ ، الدرر الكامنة : ١٤٦/٤ ،

شذرات الذهب : ٨٨/٦ .

(٣) مختصر الخرقى كتاب في فقه الحنابلة .

برهان الدين الفزاري "١"

هو ابراهيم بن عبد الرحمن بن ابراهيم بن سباع الفزاري المصري
الاصل الشافعي ، ابن الفركاح ، ولد سنة ٦٦٠ .
نشأ في اسرة علم و اخلاق ، واشتغل على ابيه وأعاد في حلقاته
وبرع وساد اقرانه من أهل مذهبه في دراية المذهب ونقله وتحريره ثم
كان في منصب ابيه في التدريس بالبادية .
عرضت عليه المناصب الكبار فأبأها فمن ذلك قضاء الشام خلفاً
للقاضي ابن صصرى والح عليه نائب الشام فلم يقبل وانقطع للعبادة
والمطالعة واسماع الحديث .

له تعاليق على التنبيه وعلى مختصر ابن الحاجب .
سمع عليه ابن كثير صحيح مسلم وغيره مات في جمادى الاولى سنة

٧٢٩ هـ .

ابن تيمية "٢"

هو احمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام بن تيمية الحراني الحنبلي
شيخ الاسلام ولد سنة ٦٦١ قرأ العربية وعنى بالحديث وأقبل على التفسير
واحكم اصول الفقه والفرائض والحساب والجبر والمقابلة ونظر في الفلسفة
والكلام وفاق في ذلك أهله .

تأهل للفتوى وهو دون العشرين .

(١) ترجمته في البداية والنهاية : ١٤٦/١٤ ، الدرر الكامنة : ٣٥/١

شذرات الذهب : ٨٨/٦ .

(٢) البداية والنهاية : ١٣٦/١٤ ، الدرر الكامنة : ١٥٤/١ ،

شذرات الذهب : ٨٠/٦ .

اتقى عليه كبار العلماء منهم ابن دقيق العيد فقال حينما سئل عنه : رأيت رجلا سائر العلوم بين عيشه يأخذ ما شاء منها ويترك ما شاء .
جاهد في سبيل الله بقلمه ولسانه ونفسه .
مؤلفاته كثيرة جدا منها : منهاج السنة ، والسياسة الشرعية ،
والايمان ، قال الذهبي : وما ابعد أن تصانيفه تبلغ الخمسمائة مجلد .

توفي في ٢٠ ذى القعدة سنة ٧٢٨ ودفن بمقبرة الصوفية بدمشق

صلة ابن كثير بابن تيمية :

لازم ابن كثير شيخه ابن تيمية واحبه وأخذ عنه فأكثر من آرائه وكان يفتي برأيه في مسألة الطلاق وامتنع بسبب ذلك وأوذى .

واذا انتهت الاجزاء الاخيرة من البداية والنهاية تجد ابن كثير لا يلبث كلما سئلت له الفرصة أن يذكر شيخه ابن تيمية وما حصل له من السراء والضراء . ويسجل اعماله ومآثره ويثني عليه ، حتى انه ذكره في كتابه البداية والنهاية قرابة ثلاثين مرة ، وترجم له بخمس صفحات وهي اوسع ترجمة لشيخ من شيوخه وما قاله في سنة وفاته : " وكنت فيمن حضر مع شيخنا الحافظ ابو الحجاج المزى رحمه الله وكشفت عن وجه الشيخ ونظرت اليه وقبلته وعلى رأسه عمامة بمذنب مفروزة وقد علاه الشيب اكثر مما فارقناه .

وقد ارتضى ابن كثير كثيرا من مبادئ شيخه وأخذ بها فمن ذلك :
١ - انه يرى ان سبب ضعف الاسلام في ذلك العصر هو اختلاف المسلمين

ولا سبيل للعودة الى مجد الاسلام الا بالعودة الى كتاب الله وسنة رسوله ونهذ الخرافات والبدع ، وهذا مهدأ اتبعه ابن كثير ظهر

في كتبه وسيرة حياته .

٢ - اتباعه لمنهجه في التفسير فقد وضع ابن تيمية مقدمة في التفسير أخذها ابن كثير ووضعها في أول كتابه التفسير واتخذها منهجاً سار عليه .

٣ - موافقته لابن تيمية في مسألة زيارة القبور وتوضيح رأيه فيها من ذلك مناقشته لقاضي الشافعية في رده على ابن تيمية في مسألة زيارة القبور ، قال ابن كثير : " فانظر الآن الى هذا التحريف على شيخ الاسلام فان جوابه على هذه المسألة ليس فيه منع زيارة قبور الانبياء والصالحين انما فيه ذكر قولين في شد الرحل والسفر الى مجرد زيارة القبور وزيارة القبور من غير شد رحل اليها مسألة ، وشد الرحل لمجرد الزيارة مسألة أخرى ، والشيخ لم يمنع الزيارة الخالية عن شد الرحل ، بل يستحبها ويندب اليها وكتبه ومناسكه تشهد بذلك ولم يتعرض الى هذه الزيارة في هذا الوجه في الفتا ولا قال انها معصية ولا حكى الاجماع على المنع منها ولا هو جاهل قول الرسول صلى الله عليه وسلم زوروا القبور فانها تذكركم الآخرة والله سبحانه لا يخفى عليه شيء ولا تخفى عليه خافية ، وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون * " ١)

الحجار "١"

هو العباس احمد بن ابي طالب بن نعمه بن حسن الصالحي
الحجار المعروف بابن الشحنة ولد ٦٢٣ سمع البخارى على الحسين
الزبيدي سنة ٦٣٠ وانفرد بالرواية عنه وسمع من ابن اللتي وغيرهما .
حدث بالصحيح أكثر من سبعمين مرة بدمشق والصالحية والقاهرة
وحماة ومعلبك وغيرهما .

كان ملازما للصلاة ويصوم تطوعا وقد صام وهو ابن مائة سنة رمضان
واتبعه بست من شوال وكان حينئذ يفتسل بالماء البارد .

سمع عليه ابن كثير بدار الحديث الاشرفية نحو خمسمائة جزء
بالاجازات والسماع ، وسمع عليه البخارى بجامع دمشق سنة ٧٣٠ .
توفي بدمشق سنة ٧٣٠ "٢"

علم الدين البرزالي "٣"

هو القاسم بن محمد بن يوسف البرزالي الشافعي ولد سنة ٦٦٥
طلب وسمع بنفسه ودار على الشيوخ وأكثر عن ابن ابي الخير والمسلم
ابن علان والفخر والمقداد وغيرهم .

وولي تدريس الحديث بالنورية والنفيسية
وكتب الخط الجيد وبلغ عدد مشايخه بالسماع الفونس وبالأجازة أكثر
من ألف .

(١) سمي بالحجار لانه كان اميا يخرج مع الحجارين الى الجبل يقطع الحجارة

شذرات الذهب : ٩٣/٦ .

(٢) ترجمته في الدرر الكامنة : ١٥٣/١ - البداية والنهاية : ١٥٠/١٤

(٣) البداية والنهاية : ١٨٥/١٤ ، الدرر الكامنة : ٣٢١/٣ ،

شذرات الذهب : ١٢٢/٦ .

صنف في التاريخ ذيل على تاريخ أبي شامة بدأ فيه من سنة مولده
وهي السنة التي مات فيها أبو شامة في سبع مجلدات ، وله المعجم الكبير ،
وبلغ ثبته بضعا وعشرين مجلدا اثبت فيه كل من سمع منه .
وانتفع به المحدثون ،

كان رأسا في صدق اللهجة والأمانة ، صاحب سنة واتباع ولزم
للفرائض متواضعا غالما بالاسماء والألفاظ .

كان يصحب الخصمين فكل منهما راض بصحبته واثق به حتى كان
كل من ابن تيمية وابن الزمطكاني يذيع سره في الآخر اليه وثوقا به وسعى فسي
اصلاح ذات بينهما فلم يتيسر له .

وقد اعتد ابن كثير في البداية والنهاية كثيرا على تاريخ البرزالي .
مات رحمه الله سنة ٧٣٩ هـ

— ابو الحجاج المزي "١"—

هو يوسف بن عبد الرحمن بن يوسف ابو الحجاج المزي ولد سنة
٦٥٤ بظاهر حلب .

أخذ عن النووي وابن ابي الخير والكندى وغيرهم .
سمع الكتب الطوال كالسنة والمعجم الكبير وتاريخ الخطيب والنسب
للزبير والسنن الكبير والمستخرج على مسلم والحلية والدلائل ، ومن الاجزاء
ألوقا .

(١) الدرر الكامنة : ٢٣٣/٥ - البداية والنهاية : ١٤ / ١٩١ ،
طبقات الحفاظ للسيوطي : ص ٥٣٣ .

كان أحفظ الناس للتراجم وأعلمهم بالرواة من أعارب وأعاجم لا تخصص معرفته مصرا دون مصر ولا ينفرد علمه بأهل عصره ، كان خاتمة الحفاظ وناقداً الاسانيد والالفاظ ، وقد لازم ابن كثير شيخه في مرضه حتى وراه في مثواه الأخير في الحادى عشر من شهر صفر سنة ٧٤٢ هـ ودفن بمقابر الصوفية بدمشق .

” صلة ابن كثير بالمزى ”

لازم ابن كثير شيخه المزى وقرأ عليه تهذيب الكمال في أسماء الرجال من أوله الى آخره ، وتزوج ابن كثير بابنة المزى زينب فزادت صلته به وقويت محبته له .

وقد تأثر ابن كثير بالمزى كثيرا يظهر ذلك بارزا في الخط الذى سار عليه المزى ثم تابعه فيه ، فكان المزى اعرف أهل عصره بالرجال ثم جاء بعده ابن كثير فكان احفظ أهل عصره للمتون والتواريخ .

وقد ذكره مرات عديدة في تفسيره واستفاد منه في معرفته الحديث وفي نقد الرجال من ذلك ما ذكره عند تفسير الآية^{١١} سورة الجن : قال احمد بن سليمان النجاد في أماليه حدثنا أسلم بن سهل بن بحشل ، حدثنا علي بن الحسن بن سليمان - وهو أبو الشعثاء الحضرمي شيخ مسلم ، حدثنا ابو معاوية قال : سمعت الأعشى يقول : تروّج الينا جني فقلت له : ما أحب الطعام اليكم فقال الأرز . . .) الحديث .

ثم قال : عرضت هذا الاسناد على شيخهنا أبي الحجاج المزني فقال : هذا اسناد صحيح .^١

وعند تفسير الآية (٦٩) من سورة يس توقف في الحكم على حديث رواه الحافظ أبو بكر البيهقي : أخبرنا أبو عهد الله الحافظ ، حدثنا أبو حفص عمر بن أحمد بن نعيم - وكيل المتقي بهفدان - حدثنا أبو محمد عبد الله بن هلال النهوي الضير ، حدثنا علي بن عمرو الأنصاري ، حدثنا سفيان بن عيينة ، عن الزهري ، عن عروة ، عن عائشة رضي الله عنها - قالت : ما جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت شعر قط ، إلا بيتاً واحداً :
تفأل بما تهوى فلقلما يقال لشيء كان إلا تحقفاً
قال ابن كثير : سألت شيخنا الحافظ المزني عن هذا الحديث فقال هو منكر ولم يعرف شيخ الحاكم ولا الضير .^٢
وقد تلقى ابن كثير من شيخه المزني حديثاً ساقه بإسناده عند تفسير الآية (٢٤) من سورة " ص " فقال :

وقال النسائي أيضاً عند تفسير هذه الآية : أخبرني إبراهيم بن الحسن - هو المقسي - حدثنا حجاج بن محمد ، عن عمرو بن ذر ، عن أبيه ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس - رضي الله عنهما - أن النبي صلى الله عليه وسلم سجد في " ص " ، وقال : " سجدها داود - عليه السلام - توبة ، وسجدها شكراً " .

تفرد بروايته النسائي ، ورجال إسناده كلهم ثقات ، وقد أخبرني شيخنا الحافظ أبو الحجاج المزني قراءة عليه وأنا أسمع :

(١) التفسير : (ش / ٨ / ٢٦٨ + ٢٦٩) .

(٢) التفسير : (ش ٥٧٦ / ٦) .

أخبرنا أبو اسحاق المدرجي ، أخبرنا زاهر بن أبي طاهر —
الثقي ، أخبرنا زاهر بن طاهر الشحامي ، أخبرنا أبو سعد الكتجروزي
أخبرنا الحاكم أبو أحمد (محمد) بن محمد الحافظ ، أخبرنا أبو العباس
السراج ، حدثنا هارون بن عبد الله ، حدثنا محمد بن يزيد بن خنيس ،
عن الحسن بن محمد بن عبيد الله بن أبي يزيد قال : قال لي ابن جريح :
يا حسن ، حدثني جدك عبيد الله بن أبي يزيد ، عن ابن عباس قال :
جاء رجل إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - فقال : يا رسول الله ، انسي
رأيت فيما يرى النائم كأنني أصلي خلف شجرة ، فقرأت السجدة ، فسجدت
فسجدت الشجرة لسجودي فسمعتها تقول وهي ساجدة : اللهم ، اكتب لي
بها عندك أجرا ، واجعلها لي عندك ذخرا ، وضع عني بها وزرا ، واقبلها
مني كما قبلتها من عبدك داود .

قال ابن عباس : فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم قام فقرأ السجدة ،
ثم سجد ، فسمعته يقول وهو ساجد كما حكى الرجل عن كلام الشجرة .
رواه الترمذي ^(١) عن قتيبة ، وابن ماجه عن أبي بكر بن خلاد ،
كلاهما عن محمد بن يزيد بن خنيس ، نحوه ، وقال الترمذي : " غريب
لأنعرفه إلا من هذا الوجه " . ^(٢)

-
- (١) تحفة الأئمة ، ابواب الدعوات (باب ماجاء مايقول في سجود
القرآن) الحديث : ٣٤٨٤ : ٣٨٣/٩ ، وابن ماجه :
الحديث ١٠٥٣ : ٣٣٤/١ .
(٢) التفسير : (ج ٣١/٤) (ش ٥٢/٧) .

شمس الدين الذهبي "١" :

هو محمد بن احمد بن عثمان بن قايماز التركماني الدمشقي

شمس الدين الذهبي ولد سنة ٦٧٣ .

طلب العلم بنفسه فأخذ عن ابن عساكر ويوسف الفسولي وبالقاهرة

عن البرقوهي والدماطي وابن الصواف وغيرهم .

مهر في فن الحديث وجمع فيه المجاميع المفيدة الكثيرة حتى كان

أكثر أهل عصره تصنيفا وجمع تاريخ الاسلام فإلى فيه على من تقدم بتحرير

أخبار المحدثين خصوصا واختصر منه مختصرات كثيرة منها العبر وسير النبلاء

وملخص التاريخ وطبقات الحفاظ وطبقات القراء وغير ذلك .

ترغب الناس في تأليفه ورحلوا إليه بسببها وتداولوها قراءة ونسخا

وسمعا وولي الحديث بترية أم الصالح وبالمدرسة النفيسية .

كان علامة زمانه في الرجال وأحوالهم جديد الفهم ثاقب الذهن

وشهرته تغني عن الاطناب فيه . .

مات رحمه الله سنة ٧٤٨ بالمدرسة المنسوبة لام الصالح في قاعة

سكنه ودفن بباب الصغير .

صلة ابن كثير بشيخه الذهبي :

كانت صلة ابن كثير بشيخه الذهبي قوية ذلك أن الذهبي من أقطاب

رجال الحديث في ذلك العصر وابن كثير ممن أحب السنة وأفتى فيها سنني

حياته جمعا وشرحا للحديث ونقدا وتحصيلا لرجالهم ، فكان الذهبي أحد

(١) الدرر الكامنة : ٤٢٦/٣ ، البداية والنهاية : ٢٢٥/١٤ ،

شذرات الذهب : ١٥٣/٦ .

شيوخه المقربين الذين يستفيد منهم وينقل عنهم . ويشي على كتبهم ويذكرها في مؤلفاته : قال عند تفسير الآية (٣١) سورة النساء من تفسيره : قلت وقد صنف الناس في الكبائر مصنفات منها ما جمعه شيخنا الحافظ أبو عبد الله الذهبي الذي بلغ نحو من سبعين كهيئة .^١

كما استفاد منه في نقد الحديث وبيان صحيحه من ضعفه من موضوعه ومن أمثلة ذلك سوءه عن حديث ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من صلى عليّ في كتاب لم تزل الصلاة جارية له مادام اسمي في ذلك الكتاب " .

قال ابن كثير : وليس هذا الحديث بصحيح من وجوه كثيرة وقد روى من حديث أبي هريرة ولا يصح أيضا ، قال الحافظ أبو عبد الله الذهبي شيخنا أحسبه موضوعا .^٢

ونقل السخاوي قول ابن كثير في حديث " خذوا شطر دينكم عن هذه الحمير " . فقال : وذكر الحافظ عماد الدين بن كثير أنه سأل الحافظ أبي الحجاج المزي والذهبي عنه فلم يعرفاه .^٣

-
- (١) التفسير (ش ٢٤٩ / ٢) وقد طبع كتاب الذهبي هذا .
(٢) الحديث موضوع ذكره الذهبي في الميزان : ٣٢٠ / ١ في ترجمة بشر بن عبد الدارسي ، كذبه الأزدى ، وقال ابن هدى : منكر الحديث عند الأئمة بين الضعف ، وانظر لسان الميزان : ٢٦ / ٢ . وانظر التفسير (ش ٤٦٧ / ٦) .
(٣) المقاصد الحسنة ص ١٩٨ رقم الحديث ٤٣٠ .

وقد تلقى ابن كثير من شيخه الذهبي حديثين وساقهما باسناد.
ففي أول تفسير سورة النساء ، والثاني في أول تفسير سورة
الصف (١) وسأكتفي بإيراد ما ذكره عند تفسير الآية (١٦٤) من سورة
النساء حيث قال :

وقال أبو يعلى : حدثنا أبو الربيع ، حدثنا محمد بن ثابت
العبدى ، حدثنا محمد بن خالد الأنصارى ، عن يزيد الرقاشي ، عن
أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " كان فيمن خلا من اخواني
من الأنبياء ثمانية آلاف نبي ، ثم كان عيسى ابن مريم ثم كنت أنا ."

وقد روينا عن أنس من وجه آخر ، فأخبرني الحافظ أبو عبد الله
الذهبي ، أخبرنا أبو الفضل بن عساكر ، أنبأنا أبو النسيب هبة الله بن
أبي الصهباء محمد بن حيدر القرشي ، حدثنا الامام الأستاذ أبو اسحاق
الأستقرائيني قال : أخبرنا الامام أبو بكر احمد بن ابراهيم الاسماعيلي ،
حدثنا محمد بن عثمان بن أبي شيبة ، حدثنا أحمد بن طارق حدثنا مسلم
ابن خالد ، حدثنا زياد بن سميد ، عن محمد بن المنكدر عن صفوان بن
سليم ، عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
" بعثت على أثر من ثلاثة آلاف نبي من بني اسرائيل " وهذا غريب من
هذا الوجه واسناده لا بأس به ، رجاله كلهم معروفون الا احمد بن طارق هذا
فاني لا أعرفه بعدالة ولا جرح . "٢"

(١) التفسير : (ح ٣٥٦/٤ ، ٣٥٧) (ش ١٣٠/٨ ، ١٣١)

(٢) التفسير : (ح ٥٨٦/١) (ش ٤٢٤/٢) .

ومن شيوخه أيضا :

- زكريا بن يوسف بن سليمان البجلي "١" الشافعي المتوفى سنة ٧٧٢ هـ
- وهب الدين بن بدر الدين أبي غائب المصفر بن عساكر "٢" المتوفى سنة ٧٢٣ هـ .
- شمس الدين أبو نصر بن محمد بن عماد الدين الشيرازي "٣" المتوفى سنة ٧٢٣ هـ .
- وعفيف الدين اسحاق بن يحيى بن اسحاق الأمدى "٤" المتوفى سنة ٧٢٥ هـ .
- شمس الدين محمد بن أحمد بن أبي الهيجاء بن الزراد "٥" المتوفى سنة ٧٢٦ هـ .
- كمال الدين أبو محمد بن عبد الوهاب بن قاضي شهبه "٦" المتوفى سنة ٧٢٦ هـ .
- علي بن عمر بن أبي بكر الواني "٧" المتوفى سنة ٧٢٧ هـ .
- علاء الدين بن علي بن اسماعيل القونوي "٨" المتوفى سنة ٧٢٩ هـ .

- (١) البجلي : نسبة الى بجيله بطن ينسب الى أمهم بجيله وهم بنوا نمار من اراش من كهلان من القحطانية انظر معجم قبائل العرب لكحالة ٦٣/١ .
- (٢) هو ابن عساكر ، صاحب تاريخ دمشق ، المتوفى سنة ٥٧٧ هـ .
- (٣) البداية والنهاية : ١٠٩/١٤ ، شذرات الذهب : ٦٢/٦ .
- (٤) البداية والنهاية : ١٢٠/١٤ ، شذرات الذهب : ٢٣١/٦ .
- الدرر الكامنة : ٣٨١/٣ .
- (٥) شذرات الذهب : ٧٢/٦ ، الدرر الكامنة : ٤٦٦/٣ .
- (٦) البداية والنهاية : ١٢٧/١٤ .
- (٧) الدرر الكامنة : ٩٩/١ ، شذرات الذهب : ٧٢/٦ .
- (٨) مرآة الجنان للياضي : ٢٨٠/٤ ، شذرات الذهب : ٩٠-٩١/٦ .

- نجم الدين علي بن محمد بن عبد الرحمن "١" المتوفى سنة ٧٢٩ هـ
- شمس الدين محمد بن شرف الدين بن غيلان البعلبكي "٢" المتوفى سنة ٧٣٠ هـ
- بدر الدين يوسف بن عمر الختني "٣" المتوفى سنة ٧٣١ هـ
- جمال الدين أحمد بن محمد القلانسي "٤" المتوفى سنة ٧٣١ هـ
- عز الدين محمد بن إبراهيم بن سعد الله بن جماعة الكناني "٥" المتوفى سنة ٧٣٣ هـ
- أبو حفص عمر بن علي بن سالم المعروف بابن الفاكهاني "٦" المتوفى سنة ٧٣٤ هـ
- أبو الربيع سليمان بن الخطيب مجد الدين الزرعي "٧" المتوفى سنة ٧٣٤ هـ
- شمس الدين أبو محمد عبد الله بن العفيف المقدسي الحنبلي "٨" المتوفى سنة ٧٣٧ هـ

-
- (١) البداية والنهاية : ١٤٥/١٤
- (٢) البداية والنهاية : ١٥٠/١٤
- (٣) شذرات الذهب : ٩٧/٦ ، الدرر الكامنة : ٢٤٢/٥
- (٤) البداية والنهاية : ١٦٥/١٤ ، شذرات الذهب : ٩٥/٦ ، الدرر الكامنة : ٣٢١/١
- (٥) البداية والنهاية : ١١١/١٤ ، شذرات الذهب : ١٠٥/٦ ، الدرر الكامنة : ٣٦٧/٣
- (٦) البداية والنهاية : ١٦٨/١٤ ، شذرات الذهب : ١٠٨/٦ ، الدرر الكامنة : ٢٥٤/٣
- (٧) البداية والنهاية : ١٦٧/١٤ ، شذرات الذهب : ١٠٧/٦
- (٨) البداية والنهاية : ١٧٩/١٤ ، شذرات الذهب : ١١٥/٦

- شمس الدين محمد بن عبد الرحمن بن احمد الاصبهاني "١" ،
المتوفي سنة ٧٤٩ هـ .
- حمزة بن مؤيد الدين اسعد بن غالب الدمشقي "٢" المتوفي
سنة ٧٤٩ هـ .

(١) البداية والنهاية : ١١٢/١٤ .
(٢) شذرات الذهب : ٨٩/٦ .

الفصل الثالث

أشهر تلاميذه ومحبيه

١ - تلاميذه :

— أبو المحاسن الدمشقي "١"

هو محمد بن علي بن الحسن بن ناصر الحسيني الدمشقي الشافعي ، ينتهي نسبه الى الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهما .

ولد بدمشق سنة ٧١٥ هـ ، وأخذ عن ابن عبد الدائم والخلاطى والعزى والذهبي والبرزالي وابن كثير وغيرهم .
وقد ترجم لشيخه ابن كثير في كتابه : " ذيل تذكرة الحفاظ للذهبي " وساق حديثا بطريق ابن كثير موصول السند الى النبي صلى الله عليه وسلم .

مؤلفاته كثيرة ، منها : التذكرة بمعرفة رجال العشرة ، والامثال بما في مسند احمد من الرجال بمن ليس في تهذيب الكمال ، الاكتفاء في الضعفاء ، ذيل تذكرة الحفاظ .
توفي بدمشق سنة ٧٦٥ هـ .

(١) ترجمته في الدرر الكامنة : ١٢٩/٤ .

— نور الدين الشوبكي "١" : —

هو نور الدين علي بن ابي الهيجاء الكركي الشوبكي ثم الدمشقي الشافعي ، قال ابن كثير : كان معنا في المقرى والكتاب ، وختت أنسا وهو في سنة احدى عشرة ، ونشأ في صيانة وعفاف ، وقرأ على صحيح البخارى بمشهد ابن هشام ، ومهر فيه ، توفي سنة ٧٦٦ هـ .

— بدر الدين الزركشي "٢" : —

هو محمد بن عبد الله بن بهادر بن عبد الله الزركشي ابو عبد الله . ولد بالقاهرة سنة ٧٤٥ هـ .

أخذ عن جمال الدين الأسنوى وجمال الدين البلقيني ومغلطاي ، وغيرهم في مصر ، ثم ترامت اليه شهرة ابن كثير فأخذ عنه الحديث ولهج بكذكرة كثيرا في مؤلفاته ، "٣" ثم رحل الى حلب فأخذ عن شهاب الدين الأذري الفقه والاصول ثم عاد الى القاهرة .

قال ابن حجر : كان منقطعا في منزلة لا يتردد الى احد الا الى سوق الكتب واذنا حضر اليها لا يشتري وانما يطالع في حانوت الكتب طول نهاره ومعه ظهور اوراق يعلق فيها ما يعجبه ثم يرجع فينقله الى تصانيفه حتى جمع فيها من العلوم ما فاق به غيره . ومن أشهر مصنفاته :

البرهان في علوم القرآن ، الاجابة لايران ما استدركته عائشة على الصحابة ، تخريج أحاديث الشرح الكبير للرافعي ، وغيرها .
توفي رحمه الله سنة ٧٩٤ هـ .

(١) الهداية والنهاية : ٣١٢/١٤ .

(٢) الدرر الكامنة : ١٨/٤ ، شذرات الذهب : ٣٣٥/٦ .

(٣) الاجابة لايران ما استدركته عائشة على الصحابة : ص ٩٥ .

ابن عنقه "١" :

هو محمد بن محمد بن عمر بن عنقه "٢" ابو عبد الرحمن البسكري "٣"
المدني ، ولد سنة بضع وأربعين وسبعمائة ، وسمع من ابن نباته وابن
رافع ، وابن كثير وحصل الاجزاء وتعجب كثيرا .
أخذ عنه : ابن حجر العسقلاني .
مات بمصر سنة ٨٠٤ هـ .

سعد الدين الخليلي "٤" :

هو سعد الدين بن سعد بن يوسف بن اسماعيل النووي الخليلي
الشافعي .
أخذ عن الذهبي وابن نباته والمراكشي ، وقرأ على ابن كثير مختصره
في علم الحديث وأذن له .
درس وأفتى وولي قضاء بعض القرى ثم قضاء الخليل .
مات سنة ٨٠٥ هـ .

العراقي "٥" :

هو عبد الرحيم بن الحسين بن عبد الرحمن المهراني "٦" العراقي
الكردي "٧" الاصل الشافعي حافظ عصره ، ولد سنة ٧٢٥ هـ .

- (١) الضوء اللامع : ١٧٢/٩ .
- (٢) عنقنة : بفتح الباء والقاف
- (٣) البسكري : بفتح الباء وسكور السين وفتح الكاف نسبة الى بسكر بالمغرب
- (٤) شذرات الذهب : ٥٠/٧ .
- (٥) انباء الفهر : ٤٥/١ ، الضوء اللامع : ١٧٣/٤ ، شذرات الذهب ٥٠/٧
- (٦) نسبة الى موضع يقع على شاطئ النيل بين مصر والقاهرة .
- (٧) نسبة الى اكراد العراق .

حفظ التنبيه ، واشتغل بالقراءات ولازم الكثير من المشايخ ،
كعبد الحليم بن مشاهد وابن عبد الهادي وعلاء الدين التركماني وغيرهم .
رحل الى حلب ودمشق والحجاز والاسكندرية .
توغل في علم الحديث بحيث صار لا يعرف الا به ، وتقدم فيه
بحيث كان شيوخ عصره يبالغون في الثناء عليه كالسبكي والعلائي وابن
جماعة وابن كثير وغيرهم .
أخذ عنه ابن حجر المسقلاني ونور الدين الهيثي والميني وأبنه
ابو زرعة .

من مؤلفاته : المغني عن حمل الاسفار في الاسفار في تخريج
ما في الاحياء من الاخبار - التقييد والايضاح - وذييل على الميزان -
نكت على منهاج البهضاوي .

توفي رحمه الله سنة ٨٠٦ .

— الساوي الشافعي : "١" —

هو شهاب الدين احمد بن محمد بن احمد الخريزي الدمشقي
المعروف بالساوي الشافعي ، ولد سنة ٧٣٨ هـ .
نشأ يتيما واشتغل بالفقه ، سمع الحديث من ابن رافع وابن كثير
وعن جده محمد بن عمر الساوي ، ثم قرأ الصحيح مرارا على مشايخ منهم :
ابن كثير .

كان صوته حسنا وقراءته جيدة ، ولي قضاء بعلبك والمدينة وصفد وغزة ،
والقدس وغيرها . مات سنة ٨١٣ هـ .

(١) الضوء اللامع : ٨١/٢ ، شذرات الذهب : ١٠٠/٧ .

— ابو زيد الرماوي "١" :

علي بن زيد بن علوان بن حريز الرماوي الزبيدي ، ولد بردهما
في مشارق اليمن ، دون الاحقاف سنة ٧٤١ هـ ، ونشأ بها .
حج وجاور بمكة مدة ، ثم سكن الشام ودخل العراق ومصر سمع
من اليافعي والشيخ خليل وابن كثير وغيرهم .
برع في فنون من حديث ونحو وفقه وتاريخ وآداب وكان يستذكر
من الحديث كثيرا ومن الرجال ، توفي بالقاهرة سنة ٨١٣ هـ .

— ابن حجي الحسباني "٢" :

هو احمد بن حجي "٣" بن موسى السعدي الحسباني الدمشقي
الشافعي .

ولد سنة ٧٥١ هـ بدمشق ، ونشأ بها .
حفظ القرآن والتنبيه ، اخذ عن أبيه وابن قاضي شهابه ، وابن
قاضي الزيداني وابن رافع .
أخذ عن ابن كثير الحديث وعلومه ، وشهد أن ابن كثير احفظ من
أدركه لمتون الاحاديث وأعرفهم بجرحها ورجالها .
كتب الكثير وتقدم في الفقه والحديث وأذن له بالافتاء وطلب للقضاء ،
مرارا فامتنع ، من مؤلفاته : الدارس في اخبار المدارس ، وذييل على تاريخ
ابن كثير . توفي بدمشق سنة ٨١٦ هـ .

(١) شذرات الذهب : ١٠٢/٧ ، الضوء اللامع : ٢٢١/٥ .

(٢) الضوء اللامع : ٢٧٠/١ ، شذرات الذهب : ٢٣١/٦ .

(٣) بكسر الحاء والجيم المشددة .

ابن الجزري "١" :

هو محمد بن محمد بن محمد بن الجزري الدمشقي العمري نسبه الى جزيرة ابن عمر "٢".

ولد بدمشق سنة ٧٥١ هـ .

أخذ القراءات عن عبد الله بن السلامة وغيره ، والفقه عن الأسنوي

والهلقيني ، والحديث عن ابن كثير .

بنى دارا للقرآن بدمشق ، ورحل الى مصر مرارا ، وولي قضاء

شيراز .

من مؤلفاته : النشر في القراءات العشر ، غاية النهاية في

طبقات القراء

توفي بشيراز سنة ٨٣٣ هـ بمرضه .

(١) الضوء اللامع : ٢٥٥/٩ ، شذرات الذهب : ٢٠٦/٧ .

(٢) جزيرة ابن عمر ، تقع قرب الموصل بالعراق يحيط بها نهر دجلة من ثلاث جهات تنسب الى اول من عمرها الحسن بن عمر بن خطاب التغلبي

سنة ٢٥٠ هـ ، معجم البلدان : ١٣٨/٢ .

٢ - اصحابه ومحبيه :

عاش ابن كثير بدمشق في وسط علي ، فكان يتلقى على شيوخ
أجله كالشيخ ابن تيمية وابن الزمكاني وغيرهما ، وكان معه أصحاب
وأحباء يشاركونه في تلقي العلم ، وكان يتعامل معهم فيوثق فيهم ويوثرون
فيه .

وقد لهج بذكرهم في أغلب كتبه وأثنى عليهم وذكر انه يرتبط
معهم برباط الصلوة والمحبة ، وذكر عددا كبيرا منهم ، أذكر أشهرهم
بإيجاز :

١ - محمد بن أحمد بن عبد الهادي الحنبلي المقدسي ، ولد في
رجب سنة ٧٠٥ هـ ، وحصل من العلوم ما لم يبلغه الشيوخ الكبار ،
وله مجاميع وتعاليق مفيدة كثيرة ، وكان حافظا جيدا لاسماء الرجال
وطسرق الحديث عارفا بالجرح والتعديل بصيرا بعلم الحديث
حسن الفهم جيد المذاكرة صحيح الذهن مستقيما على طريقة
السلف واتباع الكتاب واللسنة مظهرًا على فعل الخيرات .
توفي سنة ٧٤٤ هـ . "١"

٢ - الأمير صلاح الدين يوسف التكريتي ، ابن أخي صاحب
تقي الدين بن توبة الوزير ، كان شابا من أبناء الأرمين ذا
ذكاء وفطنة وكلام وبصيرة جيدة كثير المحبة لابن تيمية ولاصحابه .
توفي في سنة ٧٤٤ هـ . "٢"

(١) البداية والنهاية : ٢١٠/١٤ ، الدرر الكامنة : ٤٢١/٣ .

(٢) البداية والنهاية : ٢١١/١٤ .

٣ - محمد بن صدر الدين سليمان الجعبري ، زوج بنت العزى ، كان فقيها بالمدارس وعنده فضيلة في قراءة الحديث وشي " من العربية وله نظم مستحسن .

قال ابن كثير عنه : اشهدني بالتوبة من جميع مايسخط الله عز وجل .

توفي بدمشق : سنة ٧٤٥ هـ ، ودفن بمقابر باب الصغير . "١"

٤ - محمد بن محمد بن عبد القادر بن الصائغ الشافعي ، مدرس العمارة بدمشق ، كان ذا فضائل كثيرة على طريقة السلف ، توفي سنة ٧٥٠ هـ "٢"

٥ - محمد بن ابي بكر بن ايوب الزرعي ابن قيم الجوزية ، ولد سنة ٦٩١ هـ ، سمع الحديث واشتغل بالعلم وسرع في علوم متعددة ، لزم ابن تيمية وتعلم عليه حتى مات ، كان حسن الخلق كثير التودد ، لا يحسد أحدا ولا يؤذيه ، ولا يستغيبه ، كان ابن كثير من أصحاب الناس له وأحبهم اليه ، تصانيفه كثيرة جدا ، وتصدى للافتاء فسي مسألة الطلاق التي اختارها ابن تيمية .

مات سنة ٧٥١ هـ "٣"

- (١) البداية والنهاية : ٢١٤/١٤ ، الدرر الكامنة : ٦٩/٤ .
- (٢) البداية والنهاية : ٢٣٠/١٤ .
- (٣) البداية والنهاية : ٢٣٤/١٤ ، شذرات الذهب : ١٦٨/٦ .

٦ - سليمان بن مراحل ناظر الجامع الاموي وغيره ، وكان له اصلاحات كثيرة في الجامع الاموي ، وكانت له همة .
توفي سنة ٧٦٤ هـ بدمشق . "١"

٧ - شمس الدين ابن العطار الشافعي ، كان لديه فضيلة واشتغال ولهم فهم ، وعلق بخطه فوائد جيدة ، كان فقيها ومدرسا بمدرسة الحديث الوادعية ، جاوز الخمسين بسنوات ولم يتزوج قط .

توفي رحمه الله سنة ٧٦٥ هـ "٢"

(١) البداية والنهاية : ٣٠٤/١٤ .

(٢) البداية والنهاية : ٣٠٥/١٤ .

الباب الثاني

تفسير ابن كثير

«تفسير القرآن العظيم»

- الفصل الأول : مصادر ابن كثير في تفسيره .
- الفصل الثاني : نسخ الكتاب المخطوطة والمطبوعة .
- الفصل الثالث : منهج ابن كثير في تفسيره .
- الفصل الرابع : عرضه لمذهب السلف .
- الفصل الخامس : موقفه من الإسرائيليات
- الفصل السادس : طريقته في تناول المسائل الفقهية ، واللغوية ، والقراءات ، والنسخ .

الفصل الأول

مصادر ابن كثير في تفسيره :

بلغت مصادر ابن كثير أكثر من نيف وستين ومائة مصدر من كتب العلم الإسلامية والعربية ، وكانت كتب التفسير وكتب السنة هي عمدته بعد القرآن الكريم حيث اختار جملة من كتب التفسير استقى منها تفسيره ، وفي طليعتها تفسير ابن جرير الطبري ، الذي لا تكاد تمر آية في تفسيره الا ونجد نقلا أو أكثر من تفسير ابن جرير .

فهو ينقل عنه آراءه التفسيرية والأحاديث ، والآثار ، والأخبار الإسرائيلية ، والاستشهادات الشعرية والنواحي اللغوية والقراءات وغيرها ولكن نقله للآثار والأحاديث ابرز سمات ذلك التأثر ، فنجد أحيانا ينقل عدة أثار متتالية في تفسير الآية الواحدة .

مثال ذلك ما ذكره عند تفسير قوله تعالى : * ... وعلى الأعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم ... * الآية " ٤٦ " من سورة الأعراف ، فقد نقل عنه أربعة أثار متتالية .

قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : يعرفون أهل الجنة ببياض الوجوه ، وأهل النار بسواد الوجوه وكذا روى الضحاك عنه ، وقال العوفي عن ابن عباس : انزلهم الله بتلك المنزلة ، ليعرفوا من في الجنة والنار ، وليعرفوا أهل النار بسواد الوجوه ، ويتعبدوا بالله أن يجمعهم مع القوم الظالمين .

وهم في ذلك يحمون أهل الجنة بالسلام لم يدخلوها وهم يطمعون
أن يدخلوها ، وهم داخلوها ان شاء الله . "١"

وكذا قال : مجاهد ، والضحاك ، والسدي ، والحسن ،
وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم .

وقال ميمون بن الحسن : انه تلا هذه الآية : * لم يدخلوها
وهم يطمعون * قال : والله ما جعل ذلك الطمع في قلوبهم الا للكرامة
يريدها بهم . "٢"

وقال قتادة : انبأكم الله بمكانهم من الطمع . "٣"

وعند تفسير قوله تعالى * له معقبات من بين يديه ومن خلفه . . *

الآية : " ١١ " من سورة الرعد ، ذكر ثمانية آثار وحديث متتالية .

فقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس : (له معقبات من بين
يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله) والمعقبات من أمر الله ، وهي الملائكة "٤"

وقال عكرمة عن ابن عباس : (يحفظونه من أمر الله) قال :

ملائكة يحفظونه من بين يديه ومن خلفه فاذا جاء قدر الله خلوا عنه "٥" .

-
- (١) تفسير الطبري ، الأثر : ١٤٧١٧ : ١٢ / ٤٦٢ (ط المعارف)
(٢) تفسير الطبري ، الأثر : ١٤٧٢٩ : ١٢ / ٤٦٥ (ط المعارف)
(٣) تفسير الطبري ، الأثر : ١٤٧٣٠ : ١٢ / ٤٦٥ (ط المعارف)
(٤) تفسير الطبري ، الأثر : ٢٠٢١٥ : ١٦ / ٣٧١
(٥) تفسير الطبري ، الأثر : ٢٠٢١٦ : ١٦ / ٣٧١ .

وقال مجاهد : ما من عبد الا وله ملك موكل يحفظه . في نومه ويقظته من الجن والانس والهوام فما منها شي* يأتيه يريد الا قال الملك وراك . الا شي* يأذن الله فيه فيصيه . "١"

وقال الثوري عن حبيب بن أبي ثابت ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس : (له محقات من بين يديه ومن خلفه) ، قال : ذلك ملك من ملوك الدنيا ، له حرس من دون حرس . "٢"

وقال الحوفي ، عن ابن عباس : (له محقات من بين يديه ومن خلفه) ، يحني ولي الشيطان ، يكون عليه الحرس . "٣"

وقال عكرمة في تفسيرها : هو* لا الأمراء ؟* المواب من بين يديه ومن خلفه . "٥"

وقال الضحاك : (له محقات من بين يديه ومن خلفه ، يحفظونه من أمر الله) ، وقال : هو السلطان المحترس من أمر الله ، وهم أهل الشرك . "٦"

والظاهر - والله أعلم - أن مراد ابن عباس وعكرمة والضحاك بهذا أن حرس الملائكة للعبيد يشبه حرس هو* لا لملوكهم وأمرائهم .

-
- (١) تفسير الطبري ، الأثر ٢٠٢٢٤ : ٣٧٢/١٦ ، ٣٧٣ .
 (٢) تفسير الطبري ، الأثر ٢٠٢٢٦ : ٣٧٣/١٦ .
 (٣) تفسير الطبري ، الأثر ٢٠٢٢٧ : ٣٧٣/١٦ .
 (٤) تفسير الطبري ، الأثر ٢٠٢٢٨ : ٣٧٣/١٦ .
 (٥) تفسير الطبري ، الأثر ٢٠٢٢٩ : ٣٧٣/١٦ ، ٣٧٤ .
 (٦) تفسير الطبري ، الأثر ٢٠٢٣٠ : ٣٧٤/١٦ .

وقد روى الامام أبو جعفر بن جرير ههنا حديثا غريبا جدا فقال :
 حدثني العثني ، حدثنا ابراهيم بن عبد السلام بن صالح القشيري ، حدثنا
 علي بن جرير ، عن حماد بن سلمة ، عن عبد الحميد بن جعفر ، عن كنانة
 العدوي قال : دخل عثمان بن عفان على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال : يا رسول الله ، أخبرني عن العبد كم معه من ملك ؟ فقال : " ملك
 على يمينك ، على حسناتك ، وهو آمر على الذي على الشمال ، اذا عملت
 حسنة كتبت عشرة ، فسادا عملت سيئة قال الذي على الشمال للذي على
 اليمين : اكتب ؟ قال : لا ، لعله يستغفر الله ويتوب ، فاذا قال
 ثلاثا قال : نعم ، اكتب ، أراحنا الله منه ، فيئس القرين . ما أقل
 مراقبته لله وأقل استحياءه منا ، يقول الله : * ما يلفظ من قول الا لديه
 رقيب عتيد * ، وملكان من بين يديك ومن خلفك ، يقول : الله
 * له محفات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله * ، وملك قابض
 على ناصيتك ، فاذا تواضعت لله رفعك ، واذا تجبرت على الله قصمك ،
 وملكان على شفتيك ، ليس يحفظان عليك الا الصلاة على محمد - صلى الله
 عليه وسلم - وملك قائم على فيك لا يدع الحية أن تدخل في فيك ، وملكان على
 عينيك . فهو لا عشرة أملاك على كل آدمي ، ينزلون ملائكة الليل على
 ملائكة النهار ، لأن ملائكة الليل سوى ملائكة النهار ، فهو لا عشرون ملكا
 على كل آدمي ، وابليس بالنهار وولده بالليل " . . .^١

(١) التفسير : (ح ٥٠٤ / ٢) ، (ش ٣٦٠ / ٤ ، ٣٦١)
 تفسير الطبري رقم : ٢٠٢١١ : ٣٧ / ١٦ ، وفي اسناد هذا
 الحديث راويان غير معروفين هما :
 ١ - ابراهيم بن عبد السلام بن صالح القشيري كما في ==

وعند تفسير الآية : " ١٤٦ " من سورة الانعام نقل في تفسيره
قراءة خمسة عشر أثراً "١"

وساق في تفسير الآية : " ٣ " من سورة براءة ، ثمانية وعشرين
نقلاً من الاحاديث والآثار "٢"

وهو في نقله لهذه الآثار على كثرتها من تفسير الطبري ولا يشير
اليه الا نادراً ثم يعمد الى حذف الاسناد ويكتفي بمزج الاثر الى قائله
من صحابي أو تابعي .

أما الاحاديث التي ينقلها عن ابن جرير فانه يوردها بأسانيدها
وهو حينما يورد الاحاديث عنه يتكلم عنها وينبه عليها كما فعل في الحديث
المذكور في المثال حيث قدم له بقوله : " وقد روى الامام ابو جعفر بن
جرير ههنا حديثاً غريباً " ولا يخفل الكلام عنها الا نادراً .

أما مناقشاته للطبري فسا ذكرها ان شاء الله في نقده للمفسرين .

== التفسير : (ش ٣٦٠/٤)

وفي (ح ٥٠٤/٢) بن صالح بن عبد الرحمن قال
الشيخ احمد شاكراً : لم أستطع ان اعرف من هو ^{تفسير} الطبري : ٢٦٨/٢
٢ - علي بن جرير قال : الشيخ احمد شاكراً ، وقد أتعبنني
أن أعرف من هو مع البحث في كل المراجع وتقليبه على كل
الاحتمالات .

(١) التفسير (ش ٣٤٩/٣ - ٣٥٠) .

(٢) تفسير ابن كثير : ٤٨/٤ - ٥٢ ، وتفسير الطبري : ١٠٣/١٤ -

والمصدر الثاني من كتب التفسير الذي اعتمد عليه ابن كثير هو تفسير ابن أبي حاتم فقد اكثر النقل عنه من الاحاديث والآثار وغالب ما ينقل عنه ما يكون فيه كلام وقد نبه ابن كثير على أكثر تلك النقول من الروايات التي فيها وهن او وضع او اسرائيليات ومن أمثلة ذلك ما ذكره عند تفسير قوله تعالى (ق) .

قال ابن كثير : حتى أن الامام أبا محمد عبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي رحمه الله أورد ههنا أثرا غريبا لا يصح سنده عن ابن عباس فقال : ... ثم ساق الأثر في تفسير (ق) بأنه جبل السماء الدنيا مرفوعة عليه ثم عقب عليه بقوله : وهذا الأثر فيه انقطاع .^١

وعند تفسير الآية (٩٤) من سورة الكهف قال : روى ابن أبي حاتم أحاديث غريبة في ذلك يعني " في وصف يأجوج ومأجوج " لا تصح أسانيدها .^٢

وعند تفسير الآية (٤) من سورة الطور نقل الحديث الذي رواه ابن أبي حاتم في صفة البيت المعمور فقال : لا أضل له .^٣
وعند تفسير الآية (٤٢) من سورة الذاريات أورد الحديث الذي رواه ابن أبي حاتم .

في وصف الريح التي أرسلت الى قوم عاد ثم قال ابن كثير في هذا الحديث رفعه منكر والأقرب أن يكون موقوفا على عبد الله بن عمرو من زاملتيه^٤

(١) التفسير (ش ٣٧٢ / ٧) .

(٢) التفسير (ش ١٩٢ / ٥) .

(٣) التفسير (ش ٤٠٤ / ٧) .

(٤) التفسير (ش ٤٠٠ / ٧) .

ثم تفسير القرطبي ، وتفسير الفخر الرازي ، وتفسير الزمخشري ،
ونقوله عن هذه التفسيرات الثلاثة يكاد يكون متقاربا وغالبه في الجزء الاول من
التفسير وفي سورة البقرة ، ولكن استفادته من القرطبي أكثر ، فقد نقل كثيرا
من آرائه وخاصة في المسائل الفقهية ، فقد ينقل المسألة تلو الأخرى ومن
أمثلة نقوله ما ذكره في آخر مقدمة مفيدة تذكر في اول التفسير قبل الفاتحة :

قال : فصل : قال القرطبي : اجمعوا على انه ليس في القرآن
شيء من التراكيب الاعجمية ، وأجمعوا على ان فيه اعلاما من الاعجمية كإبراهيم
ونوح ولوط ، واختلفوا هل فيه شيء من غير ذلك بالاعجمية فأنكر ذلك
الباقلاني والطبري وقالا : ما وقع فيه ما يوافق الاعجمية فهو من باب ما توافق
فيه اللغات . "١"

وما ذكره عند تفسير قوله تعالى : * في قلوبهم مرض فزادهم الله
مرضا .. * الآية " ١٠ " من سورة البقرة ، قال : وقد سئل القرطبي
وغيره من المفسرين عن حكمة كفه عليه الصلاة والسلام عن قتل المنافقين مع علمه
بأعيان بعضهم وذكروا أجوبة عن ذلك ...

قال القرطبي : وقد اتفق العلماء عن بكرة أبيهم على ان القاضي
لا يقتل بملمه وان اختلفوا في سائر الاحكام . "٢"

وعند تفسير قوله تعالى : * وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا
بسيماهم ... * آية " ٤٦ " من سورة الاعراف . وبعد أن ذكر
عدة أقوال في معنى أصحاب الأعراف قال : وقد حكى القرطبي وغيره فيهم
اثني عشر قولاً .. "٣"

(١) التفسير : (ح ٨ / ١) .

(٢) التفسير : (ح ٤٨ / ١ ، ٤٩) .

(٣) التفسير : (ح ٥٠٤ / ٢) (ش ٤١٧ / ٣) .

والأمانة على هذا كثيرة ، وانظر ايضا : التفسير (ح ١/٢٢٣) ،

(١٢٦ ، ١٣٧)

واستفاد أيضا من تفسير الفخر الرازي ، وقال نقوله عنه فـ في
النواحي العقلية والمنطقية ، وتظهر عليه احيانا صفة المناقشة لما ينقله عنه
كمناقشته له في مسألة الاسم هل هو المسمى او غيره ، "١"
وفي مسألة أيهما أشرف مقام النبوة أم مقام الرسالة . "٢"
وفي مسألة القدر المعجز حيث قال عند تفسير قوله تعالى :

* فأتوا يسورة من مثله * الآية " ٢٣ " من سورة البقرة
وقوله في سورة يونس * بسورة مثله * يحم كل سورة في
القرآن طويلة كانت ام قصيرة لانها نكره في سياق الشرط ، فتعم كما هي
في سياق النفي عند المحققين من الاصوليين كما هو مقرر في موضعه فلا عجز
حاصل في طوال السور وقصارها وهذا لا أعلم فيه نزاعا بين الناس ، سلفا
وخلفا .

وقد قال الرازي في تفسيره فان قيل قوله تعالى : * فأتوا
بسورة من مثله * يتناول سورة الكوثر ، وسورة العصر ، وقل يا أيها
الكافرون ، ونحن نعلم بالضرورة ان الاتيان بمثله او بما يقرب منه ممكن .
فان قلتم ان الاتيان بمثل هذه السور خارج عن مقدار البشر كان
مكابرة والاقدام على هذه المكابرات ما يطرق بالتهمة الى الدين (قلنا) :
فلهذا السبب اخترنا الطريق الثاني وقلنا ان بلغت هذه السورة في الفصاحة

(١) التفسير : (ح ١/٨) .

(٢) التفسير : (ح ١/٢٦) .

(٣) الآية : ٣٨

حد الاعجاز فقد حصل المقصود وان لم يكن كذلك كان امتناعهم عن المعارضة مع شدة دواعيهم الى توهين أمره معجزا فعلى التقريرين يحصل المعجز ، هذا لفظه بحروفه والصواب ان كل سورة من القرآن معجزة لا يستطيع البشر معارضتها طويلة كانت أم قصيرة قال الشافعي رحمه الله : لو تدبر الناس هذه السورة لكفتهم * والمصران الانسان لفي خسر ، الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر * "١"

واستفاد ابن كثير كذلك من تفسير " الكشاف " للزمخشري ونقله عنه لا يكاد يتجاوز سورة البقرة ، وتظهر عليه الناحية اللغوية اكثر من غيرها مثال ذلك ما نقله عنه في معنى " أو " في قوله تعالى : * او كصيب من السماء * الآية " ١٩ " من سورة البقرة ، هل هي بمعنى الواو ، كقوله تعالى : * ولا تطع منهم آثما أو كفورا * "٢" أو تكون للتخيير أى اضرب لهم مثلا بهذا وان شئت بهذا .

قال القرطبي أو للتساوى مثل جالس الحسن أو ابن سيرين على ما وجهه الزمخشري . "٣"

وعند تفسير قوله تعالى : * ... وآتينا عيسى ابن مريم البينات وأيدناه بروح القدس * الآية " ٨٧ " من سورة البقرة .

وقال الزمخشري : بروح القدس بالروح المقدسة كما نقول حاتم الجود ورجل صدق ووصفها بالقدس كما قال : وروح منه فوصفه بالاختصاص والتقريب تكرامة ، وقيل لانه لم تظمه الا صلاب والارحام والطواميث .

(١) التفسير : (ح / ١ / ٦٢) .

(٢) الآية " ٢٤ " من سورة الانسان .

(٣) التفسير : (ح / ١ / ٥٦) .

وقيل بجبريل ، وقيل بالانجيل ، كما قال في القرآن : * روحا من أمرنا * . وقيل باسم الله الأعظم الذي كان يحيى الموتى بذكره . "١"
وأحيانا ينقل عن الزمخشري بالمعنى مثال ذلك : ما ذكره عند تفسير قوله تعالى * ... فريقا كذبتهم وفريقا تقتلون - ... * الآية " ٨٧ " من سورة البقرة .

قال ابن كثير : وقال الزمخشري في قوله تعالى : * فريقا كذبتهم وفريقا تقتلون * ، وإنما لم يقل وفريقا قتلتم لأنه أراد بذلك وصفهم في المستقبل أيضا لانهم حاولوا قتل النبي صلى الله عليه وسلم بالسم والسحر ، وقد قال عليه السلام في مرض موته : " ما زالت كلمة خير تعاودني فهذا أوان انقطاع أبهري قلت : هذا الحديث في صحيح البخاري . . . وغيره . "٢"

ولفظ الزمخشري في تفسيره هو : " فان قلت : هلا قيل وفريقا قتلتم قلت : هو على وجهين ان تراد الحال الماضية لأن الأمر فظيع فأريد استحضاره في النفوس وتصويره في القلوب وان يراد وفريقا تقتلونهم بعد لانكم تحومون حول قتل محمد صلى الله عليه وسلم لولا اني أعصمه منكم ولذلك سحرتوه وسمتم له الشاة ... " ٣ "

وهناك تفاسير أخرى استفاد منها ابن كثير ونقل عنها كتفسير البقوى وتفسير ابن مردويه وابن عطية ، وابو علي الجبائي وغيرها .

(١) التفسير : (ح ١ / ١٢٣) .

(٢) تفسير ابن كثير : (ح ١ / ١٢٢) .

(٣) تفسير الزمخشري : ٢٩٥ / ١ .

واعتمد ابن كثير على كتب السنة في تفسيره كثيرا ويظهر هذا في استفادته من اوهب كتب الحديث الستة ، ومن قرابة عشرة مسانيد ، كمسند أحمد والبخاري ، وقد استفاد من مسند أحمد اكثر من أى كتاب آخر من كتب السنة حتى أنه كان ينقل الاحاديث متتالية في الموضع الواحد وسأذكر موضحا واحدا ذكر فيه ستة احاديث متتالية .

وهو ما ذكره عند تفسير قوله تعالى : * لا تقم فيه أبدا لمسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق ان تقوم فيه . . * الآية " ١٠٨ " من سورة براءة .

بعد أن ذكر الخلاف في المقصود بالمسجد الذى أسس على التقوى هل هو مسجد قباء أو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجح أن المقصود به مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال :

ولهذا قال الامام احمد بن حنبل في مسنده : حدثنا أبو نعيم ، حدثنا عبد الله بن عامر الأسلمي عن عمران بن أبي أنس ، عن سهل بن سعد ، عن أبي بن كعب : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " المسجد الذى أسس على التقوى مسجدى هذا " (١) تفرد به أحمد .

حديث آخر ، قال الامام أحمد : حدثنا وكيع ، حدثنا ربيعة ابن عثمان التيمي ، عن عمران بن أبي أنس ، عن سهل بن سعد الساعدي قال : اختلف رجلان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد الذى أسس على التقوى ، فقال أحدهما : هو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال الآخر : هو مسجد قباء . فأتيا النبي صلى الله عليه وسلم فسألاه ، فقال : هو مسجد ، هذا " ٢ " . تفرد به أحمد ايضا .

(١) مسند أحمد : ١١٦/٥ .

(٢) مسند أحمد : ١٣١/٥ .

حديث آخر ، قال احمد : حدثنا موسى بن داود ، حدثنا
 ليث ، عن عمران بن أبي أنس ، عن سعيد الخدري رضي الله عنه قال :
 تمارى رجلان في المسجد الذي أسس على التقوى ، فقال أحدهما :
 هو مسجد قباء ، وقال الآخر : هو مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ،
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم ، هو مسجدى هذا ^١ تفرد به أحمد .

طريق أخرى ، قال الامام أحمد : حدثنا اسحاق بن عيسى ،
 حدثنا ليث ، حدثني عمران بن أبي أنس ، عن ابن أبي سعيد ، عن أبيه
 أنه قال : تمارى رجلان في المسجد الذي أسس على التقوى من أول يوم ،
 فقال رجل : هو مسجد قباء ، وقال الآخر : هو مسجد رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : هو مسجدى ^٢ .

وكذا رواه الترمذى ^٣ ، والنسائي عن قتيبة ، عن الليث ،
 وصححه الترمذى ، ورواه مسلم .

طريق أخرى ، قال أحمد : حدثنا يحيى ، عن أنيس بن أبي
 يحيى ، حدثني أبي قال : سمعت أبا سعيد الخدري قال باختلاف رجلان :
 رجل من بني خدرة ، ورجل من بني عمرو بن عوف في المسجد الذي أسس على
 التقوى ، فقال الخدري : هو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال
 العمري : هو مسجد قباء ، فأتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألاه عن
 ذلك ، فقال : هو هذا المسجد - لمسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
 وقال : في ذاك ((خير كثير)) ^٤ ، يعني مسجد قباء . ^٥

-
- (١) مسند أحمد : ٨٩/٣ .
 (٢) مسند أحمد : ٧/٣ .
 (٣) تحفة الأحوذى تفسير سورة التوبة الحديث ٥٠٩٧ : ٥٠٣ ، ٥٠٢/٨ .
 (٤) مابين القوسين ليس في التفسير : (ح ٣٩/٢) .
 (٥) مسند أحمد : ٢٣/٣ وانظر التفسير (ش ١٥٢/٤) ١٥٣ .

ونقل قرابة أحد عشر حديثاً من مسند أحمد عند تفسير الآية
" ١٠٥ " من سورة يوسف . " ١ "

كما استفاد من عدد كتب المعاجم الكبار كمعجم الطبراني ،
ومعجم البغوي وغيرهما ، ومن بعض كتب السنة الكبار كمستدرک الحاكم
والمختار للضياء المقدسي .

كما نقل عن مجموعة من كتب التاريخ الكبيرة كتاريخ بغداد ، وتاريخ
دمشق ، وتاريخ ابن الأثير وغيرها . من كتب العقيدة والفقه والسيرة .
وسأورد مصادر ابن كثير مرتبة على حروف المعجم مع تعريف موجز
بكل مصدر ومؤلفه وهل هو مطبوع أو مخطوط ومكان وجوده بقدر الامكان .
وقد اقتصر في الاحالات في ذكر هذه المصادر والاشارة الى مكان
وجودها في التفسير على طبعة الشعب وما ذكر في غيرها قيدته بطبعته .

- ١ - اثبات عذاب القبر "١" :
لأبي بكر أحمد بن الحسين البیهقي المتوفي سنة ٥٤٥هـ
مخطوط بالمدينة المنورة : ١١٦/٩٠ "٢" ، ومكتبة "بايزيد عمومي"
رقم ١٨٨٠٧ بتركيا . "٣"
- ٢ - الأدب المفرد "٤" :
لأبي عبد الله محمد بن اسماعيل البخاري المتوفي سنة
٢٥٦ هـ ، وقد طبع لأول مرة عام ١٣٠٦ هـ في الهند ثم طبع
عدة مرات منها طبعت بالمدينة المنورة عام ١٣٨٨ هـ ومعها
شرح فضل الله الصمد "للاستاذ فضل الله الجيلاني .
- ٣ - كتاب الأذكار "٥" : "المنتخب من كلام سيد الأثر صلى الله عليه
وسلم " :
لأبي زكريا يحيى بن شرف النووي الشافعي المتوفي سنة
٦٧٦ هـ ، والكتاب مطبوع عدة طبعات في مجلد واحد .

-
- (١) التفسير : ٢٠٢/٨ .
(٢) تاريخ التراث العربي : ٢٣٣/١ ، وتاريخ الأدب العربي :
٢٣٣/٦ .
(٣) نواذر المخطوطات العربية في مكتبات تركيا : ٣٧٧/١ .
(٤) التفسير : ٢٣٤/١ ، ٣٦٣/٤ .
(٥) التفسير : ٤٢٨/٦ ، ٤٦٤ .

٤ - الارشاد "١" :

هو كتاب الارشاد الى قواطع الأدلة في اصول الاعتقاد
لأبي المعالي عبد الملك بن عبد الله بن يوسف الجويني المتوفي
سنة ٤٧٨ هـ .

٥ - الاستذكار "٢" في شرح مذاهب علماء الأمصار "٣" في الفقه المالكي

لأبي عمر يوسف بن عبد الله بن محمد القرطبي المشهور
بابن عبد البر المتوفي سنة ٤٦٣ هـ ، وهو مطبوع في مجلد واحد
بتحقيق علي النجدي ناصف بالقاهرة ، لجنة احياء التراث
الاسلامي سنة ١٣٩٠ هـ .

٦ - الاستيعاب في اسماء الأصحاب "٤" :

لابن عبد البر ، وقد طبع في الهند بحيدرآباد الدكن
في مجلدين سنة ١٣١٨ هـ ثم طبع بهامش الاصابة لابن حجر
سنة ١٣٢٨ هـ بمطبعة السادة بالقاهرة ، ثم طبع بالقاهرة
أيضا مفردا في أربع مجلدات بتحقيق محمد علي البجاوي .

٧ - الأسماء والصفات "٥" :

لأبي بكر احمد بن الحسين البیهقي وقد طبع الكتاب عدة
طباعات ، منها طبعة في الهند سنة ١٣١٣ هـ في مجلد واحد ،
وهي اولى الطباعات ، ثم طبع بتحقيق الشيخ محمد زاهد الكوثري
في مصر بمطبعة السعادة .

-
- (١) التفسير : ٢٤٩/٢ .
(٢) التفسير : ٤٠٢/١ ، ٤٠٨ .
(٣) هدية الحارفين : ٥٥٠/٦ ، وفيات الاعيان : ٣٤٨/٢ .
(٤) التفسير : ٢٦٧/٢ ، ٤١٨/٦ .
(٥) التفسير : ١١٣/٨ ، طبقات الحفاظ للسيوطي : ٤٣٣ - ٤٣٤ .

٨ - الاشراف على مذاهب الاشراف "١" :

ليحيى بن هبيرة بن محمد بن هبيرة الذهلي الشيباني
من كبار الوزراء في الدولة العباسية في عهد المقتفي لامر الله
توفي سنة ٥٤٤ هـ .

٩ - الاطراف "٢" :

هو كتاب تحفة الاشراف لمعرفة الاطراف : لأبي الحجاج
يوسف بن الزكي المزي المتوفي سنة ٧٤٢ هـ وقد طبع الكتاب في
الهند وظهر منه حتى الآن احد عشر مجلدا ، ومعه كتاب النكت
الطراف على الاطراف لابن حجر المتوفي سنة ٨٥٢ هـ .

١٠ - الاطراف "٣" :

لعلي بن الحسن بن هبة الله بن عبد الله بن الحسين
الدمشقي المعروف بابن عساكر المتوفي سنة ٥٧١ هـ صاحب
تاريخ دمشق .

ذكره البغدادي في هدية العارفين "٤" باسم الاشراف
على معرفة الأطراف في الحديث يقع في أربع مجلدات .

١١ - الاعتقاد "٥" :

للبيهقي ، صححه ونشره لأول مرة الشيخ احمد محمد
العرسي بحضر سنة ١٣٨٠ هـ .

(١) التفسير : ٢١٢/١ ، هدية العارفين : ٥٢١/٦ .

(٢) التفسير : ٣١٤/١ ، ٢٠٣/٣ .

(٣) فضائل القرآن لابن كثير : ص ٧٥ طبعة الأندلس .

(٤) ٧٠١/١ .

(٥) التفسير : ٥١/٥ ، ٥٤٤ .

- ١٢ - الاكليل للهمداني "١" :
في أنساب حمير وطلوكها لأبي محمد الحسن بن أحمد
الهمداني المتوفى سنة ٣٣٤ هـ ، قال : حاجي خليفة وهو
كتاب كبير عظيم الفائدة يتم في عشر مجلدات ويشمل على عشرة
فنون . "٢"
- طبع منه الأول ، والثامن والعاشر "٣" ولمعرفة نسخ
الكتب المخطوطة ومكان وجودها ينظر تاريخ الادب العربي
لبروكلمان : ٢٤٩/٤ ، ٢٥٠ .
- ١٣ - القصد والام في التعريف باصول انساب العرب والعجم "٤"
لأبي عمرو يوسف بن عبد البر : وقد طبع بالقاهرة سنة
١٣٥٠ هـ في مجلد واحد ومعه الانباه على قبائل الرواة .
للمؤلف .
- ١٤ - كتاب الأم "٥" :
لأبي عبد الله محمد بن ابي الشافعي المتوفى سنة ٢٠٤
وهو عمدة الفقه الشافعي حوى جميع ابواب الفقه .
وقد أشير حول صحة نسبة كتاب الأم للشافعي شبهه
تصدى لدحضها وابطالها بعض المحققين الكبار . "٦"

-
- (١) التفسير : ٤٩٣/٦ .
(٢) كشف الظنون : ١٤٤/١ .
(٣) الاعلام : ١٩٢/٢ ، ١٩٣ ، وانظر المستدرک الثاني للاعلام ص ٦٠ .
(٤) التفسير : ٤٩٢/٦ .
(٥) التفسير : ١٦٧/٣ ، ٤٦٢/٦ ، ٣٨٠/٧ .
(٦) انظر مقدمة الرسالة للشافعي تحقيق الشيخ احمد شاکر ص ٩ ، ١٠ .
وانظر ايضا مقدمة مناقب الشافعي للبيهقي تقديم وتحقيق استاذنا
السيد احمد صقر من ص ٣١ - ٤١ .

- ١٥ - الاملاء "١" للشافعي :
- ذكره حاجي خليفة في كشف الظنون "٢" ولم أهتم الى مكان وجوده .
- ١٦ - الأموال الشرعية وبيان جهاتها ومصارفها "٣"
- لابي عبيد القاسم بن سلام الهروي المتوفى سنة ٢٢٤هـ "٤"
- طبع بتحقيق الشيخ محمد حامد الفقي بمطبعة حجازي بالقاهرة سنة ١٣٥٣ هـ ثم طبع بالقاهرة ايضا بمكتبة الكليات الأزهرية بتحقيق وتعليق الدكتور خليل هراس .
- ١٧ - الانباه على ذكر اصول القبائل والرواة "٥" لابن عبد البر وقد تقدم .
- ١٨ - الايجاز في علم الفرائض "٦"
- لمحمد بن عبد الله بن الحسن البصري الشافعي المعروف بابن اللبان المتوفى سنة (٤٠٢ هـ) وقد جاء ذكر الكتاب في هدية العارفين "٧" ومعجم المؤلفين "٨"

(١) التفسير : (١٤/١ ح)

(٢) : ١٦٥/١

(٣) التفسير : ٥٤٩/٣

(٤) وفيات الأعيان : ٢٦٠/٤ ، تهذيب التهذيب : ٣١٦/٨

(٥) التفسير : ٤٩٤/٦

(٦) التفسير : ١٩٨/٢ ، ٢٠٢

(٧) هدية العارفين : ٥٩/٢

(٨) معجم المؤلفين : ٢٠٧/١٠

١٩ - كتاب "الأهوال" ١ :

لأبي بكر عبد الله بن محمد بن عبيد القرشي البغدادي المعروف بابن أبي الدنيا المتوفي سنة ٢٨١ هـ وقد استفاد ابن كثير من هذا الكتاب في أكثر مؤلفاته فذكره في كتابه الفصول في اختصار سيرة الرسول صلى الله عليه وسلم بعنوان "أهوال القيامة" ٢ وذكره أيضا في كتابه "النهاية في الفتن والملاحم" كثيرا .

٢٠ - الايضاح ٣ :

لأبي علي الحسين بن القاسم الطبري، المتوفي سنة ٣٥٠ هـ وقد جاء ذكر هذا الكتاب في البداية والنهاية ٤ لابن كثير وقال : وله كتاب الايضاح في المذهب وذكر غيره ٥ الافصاح بالفناء والصاد المهبط .

كما اختلفت المصادر في اسم مؤلفه ، فبعضها تذكر الحسين ،

وبعض الآخر يذكر الحسن .

٢١ - تاريخ بغداد ٦ :

للمحافظ أبي بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي المتوفي

سنة ٤٦٣ هـ . طبع الكتاب في ١٣ مجلدا وصور عدة مرات

في بيروت .

(١) التفسير : ١٦١/٧ .

(٢) ذكره في قسم لم يطبع من الكتاب، انظر الكلام على كتاب الفصول

في مؤلفات ابن كثير .

(٣) التفسير : ٢٢٨/٢ .

(٤) البداية والنهاية : ٢٣٩/١١ .

(٥) وفيات الاعيان : ٧٦/٢ ، تهذيب الاسماء واللغات : ٢٦٢/١ ،

كشف الظنون : ١٦٣٥ ، وطبقات الشافعية لابن هداية الله الحسيني

٧٥ ، معجم المؤلفين : ٢٧٠/٢ .

(٦) التفسير : ٣٧٨/٥

٢٢ - تاريخ دمشق . "١"

لأبي القاسم علي بن الحسين بن عساكر الدمشقي المتوفى سنة ٥٧١ هـ . وهو كتاب كبير مرتب على التراجم وسلك فيه مسلك الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد ، والكتاب كبير يقع في نحو ثمانين مجلداً مخطوطاً منه ٣٧ مجلداً في دار الكتب المصرية ، و ١٨ مجلداً في دار الكتب الظاهرية بدمشق . "٢"
 طبع منه ثلاثة أجزاء (١ ، ٢ ، ٣) .

٢٣ - كتاب التاريخ الكبير "٣" :

لأبي عبد الله محمد بن اسماعيل البخاري مطبوع في تسعة مجلدات بدائرة المعارف بحيدرآباد الهند سنة ١٣٦١ هـ .
 وصور في بيروت عدة مرات .

٢٤ - تاريخ مكة "٤" :

وهو أخبار مكة وما جاء فيها من الآثار لأبي الوليد محمد بن عبد الله الأزقي المتوفى سنة ٢٤٧ هـ "٥"
 طبع الكتاب عدة طبعات كان آخرها سنة ١٣٩٨ هـ بتحقيق
 رشدي الصالح ملخص ونشرته مطابع دار الثقافة بمكة .

- (١) التفسير : ٢٣/٢ ، ٥٣٩/٣ .
- (٢) لمحات في المكتبة والبحث والمصادر لمحمد عجاج الخطيب ص ٢٨٨
- (٣) التفسير : ٣٦١/٦ .
- (٤) التفسير : ٢٦٠/١ .
- (٥) اختلف في تاريخ وفاة الأزقي كثيراً والمثبت هو ما رجه صاحب مقدمة الكتاب ص ١٤ .

٢٥ - تأويل مشكل القرآن "١" :

لأبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري المتوفى سنة ٢٧٦ هـ . وقد طبع الكتاب لأول مرة بمطبعة عيسى الحلبي سنة ١٣٧٣ هـ في مجلد بتحقيق أستاذنا السيد أحمد صقر ونشره للمرة الثانية عام ١٣٩٣ هـ بدار التراث بالقاهرة .

٢٦ - " التبيان " "٢" :

" وهو كتاب التبيان في آداب حملة القرآن " لأبي زكريا يحيى بن شرف النووي وقد طبع الكتاب سنة ١٩٦٥ م في مجلد واحد بدمشق .

٢٧ - " التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة " "٣"

للمحافظ شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر القرطبي المتوفى سنة ٦٧١ هـ وقد طبع الكتاب ، في مصر سنة ١٣٧٩ هـ ثم طبعت المكتبة السلفية بالمدينة المنورة جزآن في مجلد واحد .

٢٨ - " تفسير آدم بن أبي إياس " "٤"

أبو الحسن الخراساني المتوفى سنة ٢٢٠ هـ "٥"

- (١) التفسير : ٣٠١/٨ .
- (٢) فضائل القرآن : ط الأندلس ص ٩٥ .
- (٣) التفسير : ٤٢٢/٤ ، ٥٧/٥ .
- (٤) التفسير : ١٥٤/١ ، ١٧٤ .
- (٥) تاريخ التراث العربي : ١٥٠/١

٢٩ - تفسير البهوى "١" :

وهو " معالم التنزيل " لابي محمد الحسين بن مسعود بن محمد الفراء البهوى المتوفى سنة ٥١٦ هـ .

طبع بهامش تفسير الخازن المسمى " لباب التأويل في معاني التنزيل " في أربع مجلدات وطبع أيضا تحت تفسير ابن كثير في تسع مجلدات بمطبعة المنار سنة ١٣٤٧ هـ

٣٠ - " تفسير الثعلبي " "٢"

احمد بن محمد بن ابراهيم الثعلبي المتوفى سنة ٤٢٧ هـ "٣"

وهو كتاب الكشف والبيان عن تفسير القرآن ، استفاد منه ابن الأثير في كتابه " الانصاف في الجمع بين الكشف والكشاف " أخذه من تفسير الثعلبي والزمخشري . "٤"

وقد ذكر هذا الكتاب حاجي خليفة في كشف الظنون :

ص ١٤٩٦ والكتاب مازال مخطوطا غير كامل بمكتبة الأزهر ،

الاجزاء (١ ، ٢ ، ٣ ، ٤) والرابع ينتهي الى آخر

سورة الفرقان . "٥"

(١) التفسير : ٣٦٤/٣ ، ٤٥٩ ، ٤٧٤/٧ .

(٢) التفسير : ٤١٨/٨ ، ٥٥٧ .

(٣) طبقات المفسرين للداودي : ٦٥/١ .

(٤) طبقات المفسرين للداودي : ٣٠٤/٢ .

(٥) التفسير والمفسرون : ٢٢٨/١ الطبعة الثانية .

٣١ - " تفسير الجبائي " ١ :

محمد بن عبد الوهاب أبو علي الجبائي المتوفي سنة ٣٠٣
قال ابن كثير : وللجبائي تفسير حافل مطول له فيه اختيارات
غريبة في التفسير . " ٢ "

ولا يعرف الى الآن مكان وجود هذا التفسير وقد ألف
أبو الحسن الأشعري تلميذ الجبائي تفسيراً يرد فيه على شيخه
سماه " تفسير القرآن والرد على من خالف البيان من أهل
الأفك والبهتان ونقض ما حرفه الجبائي والبلخي في تأليفهما " ٣
٣٢ - تفسير ابن جرير الطبري :

" جامع البيان عن تأويل القرآن " لأبي جعفر محمد بن
جرير الطبري المتوفي سنة ٣١٠ هـ .
وقد طبع في بولاق سنة ١٣٢٩ هـ ، ثم طبع عدة طبعات
أجودها طبعة دار المعارف بمصر بتحقيق الشيخ أحمد شاكر
وأخوه محمد شاكر وقد وصلا فيه إلى آخر تفسير الآية " ٢٧ " ومن
سورة إبراهيم ويقع عليها في ستة عشر مجلداً . .

-
- (١) التفسير (ح ١١٣/١) ورد لفظ (الجبائي) وهو خطأ
مطبعي والصواب الجبائي ، انظر مخطوطة الحرم : ٢٩٢/١ .
(٢) البداية والنهاية : ١٢٥/١١ .
(٣) تبين كذب المفتري عليه لابن عساكر : ص ١٣٦ ، ١٣٧ .

٣٣ - تفسير ابن أبي حاتم "١" :

عبد الرحمن بن أبي حاتم محمد بن إدريس الرازي المتوفى سنة ٣٢٧ هـ قال فيه ابن كثير : وله التفسير الحافل الذى اشتمل على النقل الكامل الذى يفوق فيه على تفسير ابن جرير الطبرى وغيره من المفسرين الى زماننا "٢" . وهو مازال مخطوطا فى القاهرة برقم ١٧٥ فى مجلدين . وفى الظاهرية مجلد واحد برقم ٧٣١٢ . "٣"

٣٤ - تفسير " زاد المسير فى علم التفسير " "٤"

لجمال الدين عبد الرحمن بن علي بن محمد بن الجوزى أبو الفرج المتوفى سنة ٥٩٧ هـ وقد طبع هذا التفسير فى تسع مجلدات فى المكتب الاسلامى للطباعة والنشر بدمشق عام ١٣٨٤ هـ .

٣٥ - تفسير الزمخشري :

" الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل فى وجوه التأويل " "٥" لأبي القاسم جابر الله محمد بن عمر الزمخشري المتوفى سنة ٥٣٨ هـ . مطبوع فى أربع مجلدات .

- (١) التفسير : ٣٣/١ ، ٣٩ .
- (٢) البداية والنهاية : ١٩١/١١ .
- (٣) تاريخ التراث العربى : ٢٨٧/١ .
- (٤) التفسير : ٢٨١/٤ ، ٤٢٨/٧ ، ٢٧٤/٨ .
- (٥) التفسير : ٣٦/١ ، ٣٩٠ .

٣٦ - " تفسير شجاع بن مخلد " ١ : ؛

هو شجاع بن مخلد الفلاس البغوي . ولم أجد لهذا
التفسير ذكرا الا في تهذيب التهذيب : ٣١٢/٤ وفي الأعلام
للزركلي : ٢٣٠/٣ .

٣٧ - " تفسير ابن ابي الشيخ " ٢ : ؛

عبد الله بن محمد بن جعفر بن حيان الأصبهاني المتوفى
سنة ٣٦٩ هـ .

ولم أجد ذكرا لهذا التفسير الا ما ذكره ابن كثير في تفسيره
والداودي في طبقات المفسرين : ٢٤١/١ ، وله كتب مشهورة
غير هذا التفسير ، انظر تاريخ التراث العربي : ٣٢٦/١ ،
وتاريخ الأدب العربي : ٤٤/٤ .

٣٨ - " تفسير الضحاك " ٣ : ؛

هو الضحاك بن مزاحم الهلالي البجلي الخراساني المتوفى
سنة ١٠٥ هـ . قال : الدكتور فؤاد سزكن : أنه وصل إلينا
عند الطبري في نقول تارة أخذها عن الأصل وتارة عن مراجع
أخرى . ٤

-
- | | |
|-----|------------------------------|
| (١) | التفسير : ٤٥٧/١ . |
| (٢) | التفسير : ٣٨/٧ . |
| (٣) | تاريخ التراث العربي : ٤٩/١ . |
| (٤) | التفسير : ٤٥٧/١ . |

٣٩ - " تفسير السدي " ١

أبي محمد إسماعيل بن عبد الرحمن السدي المتوفى سنة ١٢٨ هـ . قال الدكتور محمد فؤاد سزكن : يبدو أن تفسيره الكبير يفسر القرآن كله . وقد أفادت منه التفاسير المتأخرة كثيرا . ٢

٤٠ - " تفسير سنيد بن داود " ٣

واسمه الحسن المصيصي المحتسب المتوفى سنة ٢٢٦ هـ ذكره ابن حجر في تهذيب التهذيب : ٢٤٤/٤ . تفسير عبد بن حميد " ٤ :

أبي محمد عبد بن حميد الكشي المتوفى سنة ٢٤٩ هـ . وقد اقتبس منه ابن حجر في الإصابة " ٥ . تفسير عبد الرزاق " ٦ - ٤٢

هو عبد الرزاق بن همام بن نافع الحميدي المتوفى سنة ٢١١ هـ قال الدكتور فؤاد سزكن : هذا الكتاب في جوهرة صورة معدلة لكتاب معمر بن راشد في التفسير . وتوجد نسخة من هذا التفسير بدار الكتب المصرية برقم ٢٤٢ - تفسير " ٧

ونسخة أخرى بمكتبة صائب سلام بأنقرة برقم ٤٢١٦ " ٨ .

-
- | | |
|-----|---|
| (١) | التفسير : ٦٧/١ ، ٧٥ . |
| (٢) | تاريخ التراث العربي : ٥٤/١ . |
| (٣) | التفسير : ١٣٤/١ ، ١٨٦ ، ١٩٩ ، ٢٢٠/٢ . |
| (٤) | التفسير : ١١٥/١ ، ١٥٤ . |
| (٥) | تاريخ التراث العربي : ١٦٩/١ . |
| (٦) | التفسير : ١٣٨/١ . |
| (٧) | فهرس المخطوطات المصورة بمعهد جامعة الدول العربية ص ٣٠ . |
| (٨) | تاريخ التراث العربي : ١٤٥/١ . |

٤٣ - تفسير ابن عطية "١" :

واسمه المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز ، لأبي محمد
عبد الحق بن غالب بن عطية ، المتوفى سنة ٥٤٢ هـ ، والكتاب
مخطوط بدار الكتب المصرية في عشر مجلدات طبع منه بعض
أجزائه .

٤٤ - تفسير الموفى "٢" :

أبو الحسن عطية بن سعد بن جنادة العوفي المتوفى سنة
١١١ هـ ، قال الدكتور فؤاد سزكن : وقد وصل إلينا في تفسير
الطبرى وفي تاريخه وفي غيرها .

٤٥ - التفسير الكبير " مفاتيح الغيب " "٣"

لأبي عبد الله محمد بن عمر بن حسين الرازي المتوفى سنة
٦٠٦ هـ ، وقد طبع بالقاهرة بالمطبعة الشرقية سنة ١٣٠٨ هـ
في ثمان مجلدات وبهامشه تفسير أبي السعود . ثم طبع في
٣٢ جزءاً .

٤٦ - تفسير القرآن الكريم "٤"

لعلي بن محمد بن حبيب الماوردي المتوفى سنة ٤٥٠ هـ ،
جاء ذكره في طبقات المفسرين للداودي ، ٢٢٤/١ وفي هدية
العارفين : ٦٨٩/٢ بعنوان " النكت والعيون في التفسير في ثلاث
مجلدات . وقد وجد منه أجزاء في بعض مكتبات تركيا بعنوان :
" كتاب العيون والنكت من تأويل القرآن " "٥"

-
- | | |
|-----|--|
| (١) | التفسير : (ح ٢١/١ ٩٧٠) |
| (٢) | التفسير : ١٤/١ ، ٢٠٢/٣ ، ٢٠٧٠ |
| (٣) | التفسير : ١٠٨/١ ، ١١٢٠ |
| (٤) | التفسير : ٣٢٠/٤ |
| (٥) | نوادير المخطوطات المصرية في مكتبات تركيا : ٣٦٨/٢ |

- ٤٧ - تفسير القرطبي "١"
الجامع لأحكام القرآن لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري
القرطبي المتوفى سنة ٦٧١ هـ ، وقد طبع الكتاب عدة طبعات
أولها طبعة دار الكتب سنة ١٣٥٤ هـ ثم طبعة الشعب في ٨
مجلدات وطبعة دار القلم بالقاهرة في عشر مجلدات .
- ٤٨ - تفسير ابن المنذر "٢"
محمد بن إبراهيم بن المنذر النيسابوري المتوفى سنة
٣٠٩ هـ وقد ذكر هذا التفسير في هدية العارفين : ٣١/٢ ،
ومعجم المؤلفين : ٢٢٠/٨ .
- ٤٩ - تفسير ابن مردويه "٣" :
أحمد بن موسى بن مردويه بن فورك الأصبهاني المتوفى
سنة ٤١٠ هـ والكتاب يقع في سبع مجلدات ذكره حاجي خليفة
في كشف الظنون : ٤٣٩/١ والداودي في طبقات المفسرين :
٩٤٠ ٩٣ / ١

-
- (١) التفسير : ٨/١ .
(٢) التفسير : ٩/٢ .
(٣) التفسير : ٢٢/١ ، ٢٢٩/٢ ، ٢٤١ .

٥٠ - تفسير الواحدى "١" :

علي بن أحمد بن محمد الواحدى ، النيسابورى المتوفى
سنة ٤٦٨ هـ ذكره الداودى فى طبقات المفسرين : - ٣٨٧/٢ ،
٣٨٨ - ان له البسيط والوسيط والوجيز ، وقد أشار استاذنا
السيد احمد صقر "٢" ان أشهرها وأجدرها وأنفعها بالاحياء
الوسيط .

٥١ - تفسير وكيع بن الجراح "٣" :

هو وكيع بن الجراح بن مليح الرواسى المتوفى سنة ١٩٧ هـ
قال سزكن "٤" استخدمه الثعلبى فى الكشف والبيان .
٥٢ - كتاب التفكير والاعتبار "٥" :

لابن أبى الدنيا ، عبد الله بن محمد ، ذكر الكتاب بروكلمان
فى تاريخ الأدب العربى : ١١٣/٣ بعنوان : " كتاب الاعتبار
فى أعقاب السرور والأحزان .
٥٣ - كتاب التقوى "٦"

لابن أبى الدنيا .

٥٤ - التنوير فى مولد السراج المنير "٧"

لعمر بن علي بن دحيه الكلبي الأندلسى المتوفى
سنة ٦٣٣ هـ "٨" .

- | | | |
|------|--|---|
| (١) | التفسير : ٤٥٤/١ . | ص |
| (٢) | اسباب النزول للواحدى بتقديم وتحقيق السيد احمد صقر : ٢١ | |
| (٣) | التفسير : ٤١٠/١ ، ٤٥٧ . | |
| (٤)م | تاريخ التراث العربى : ١٤١/١ . | |
| (٥) | التفسير : ١٦٠/٢ ، ١٦٥ . | |
| (٦) | التفسير : ٤٧٦/٦ ، فهرست ابن خير الاشبيلي : ص ٢٨٣ ، | |
| | هدية العارفين : ٤٤٢/١ ، معجم المؤلفين : ١٣١/٦ . | |
| (٧) | التفسير : ٤٢/٥ ، ٥٣٧/٨ . | |
| (٨) | هدية العارفين : ٧٨٦/١ ، معجم المؤلفين : ٢٨٠/٧ . | |

- ٥٥ - تهذيب الأسماء واللغات : "١"
لأبي زكريا يحيى بن شرف النووي طبع الكتاب فسي
مجلدين بعناية - إدارة الطباعة المنيرية .
- ٥٦ - كتاب التوحيد "٢" : واثبات صفات الرب عز وجل :
لأبي بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة المتوفى سنة ٣١١ هـ
طبع في مجلد واحد بالمطبعة المنيرية ، بالقاهرة سنة ١٣٥٤ هـ
ثم طبع بمكتبة الكليات الأزهرية : ١٣٨٧ هـ بتعليق ومراجعة
د. خليل هراس .
- ٥٧ - كتاب الثقات "٣"
لأبي حاتم محمد بن حبان بن أحمد البستي المتوفى سنة
٣٥٤ هـ ، وقد طبع ثلثين الكتاب خمسة أجزاء - بدائنة
المعارف العشمانية بحيدر أباد الدكن . بالهند ١٣٩٩ هـ .

- (١) التفسير : ١٨٤/٥ .
(٢) التفسير : ٤٢٨/٧ .
(٣) التفسير : ٢٢٨/٢ ، ٣١٨/٣ .

٥٨ - جامع البيان في القراءات السبع "١" :

لأبي عمر عثمان بن سعيد الداني المتوفى سنة ٤٤٤ هـ قال :
حاجي خليفة : هو أحسن مؤلفاته يشتمل على نيف وخمسمائة رواية
وطريق ، قيل أنه جمع فيه كل ما يعلمه في هذا العلم . "٢"
وأظهره كتاب الإشارة بلطيف العبارة في القراءات
الموثورات بالروايات المشهودات " لأبي عمر الداني مخطوط في
مكتبة " شيرة نجيب باشا " بتركيا . برقم ١١٨٢ "٣"

٥٩ - الجامع لأدب الراوى والسماع "٤" :

لأبي بكر احمد بن ثابت الخطيب البغدادي المتوفى
سنة ٤٦٣ هـ ، والكتاب مخطوط بمكتبة الاسكندرية "٥"

٦٠ - جامع المسانيد "٦" بألخص الأسانيد :

لأبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزي المتوفى سنة
٥٩٧ هـ والكتاب يقع في سبع مجلدات "٧" (المجلدات :
١ ، ٢ ، ٣ ، ٤) في مكتبة حسين جلبي بتركيا رقم
٢٠١ "٨"

-
- | | |
|-----|--|
| (١) | التفسير : (ح ٧/١) |
| (٢) | كشف الظنون : ٥٢٨/١ ، وهدية المارفين : ٦٥٣/١ ، |
| (٣) | نوادير المخطوطات العربية في مكتبات تركيا : ٢٦٨/١ . |
| (٤) | التفسير : ٤٦٧/٦ . |
| (٥) | لمحات في المكتبة والبحث والمصادر ص ٣٨٧ . |
| (٦) | فضائل القرآن : ص ٨٧ ، ط : الاندلس . |
| (٧) | طبقات المفسرين للدودي : ٢٧١/١ . |
| (٨) | نوادير المخطوطات العربية في تركيا : ٥٨/١ . |

٦١ - الجرح والتعديل "١" :

لأبي محمد عبد الرحمن بن أبي حاتم ، المتوفى ٣٢٧ هـ "٢"
وقد طبع الكتاب في تسع مجلدات عام ١٣٧١ هـ بدائرة المعارف
العثمانية بحيدرآباد .

٦٢ - كتاب الجمل "٣"

وهو الجمل الكبرى لأبي اسحاق عبد الرحمن بن اسحاق
الزجاجي المتوفى سنة ٣٣٧ هـ وله عدة شروح أحسنها شرح
أبي محمد السيد البطليوسي المتوفى سنة ٥٢١ هـ "٤" والكتاب
مطبوع في مجلد واحد في الجزائر سنة ١٩٢٦ م .

٦٣ - الحلية "٥" :

حلية الأولياء وطبقات الأصفياء ، للحافظ أبي نعيم أحمد
ابن عبد الله الأصفهاني المتوفى سنة ٤٣٠ هـ طبع الكتاب في
عشرة مجلدات بالقاهرة سنة ١٣٥١ هـ ، وصور عدة مرات في
بيروت .

٦٤ - الخلافات "٦" :

وهو كتاب في "بيان اختلافات الامام أبي حنيفة والامام
الشافعي" لابي بكر احمد بن الحسين البيهقي المتوفى سنة ٤٥٨ هـ
والكتاب مخطوط بمكتبة سليم أغا برقم (٢٧٧ - ٢٧٨) "٧"

-
- | | |
|-----|------------------------------|
| (١) | التفسير : ١٩٩/١ ، ١٠٦/٤ . |
| (٢) | البداية والنهاية : ١٩١/١١ . |
| (٣) | التفسير : ٤٨٥/٦ ، ٣٠١/٢ . |
| (٤) | كشف الظنون : ٦٠٣/١ . |
| (٥) | التفسير : ٨٣/٢ ، ١١٨/٧ . |
| (٦) | التفسير : ٥١٢/٨ . |
| (٧) | تاريخ الأدب العربي : ٢٣٢/٦ . |

٦٥ - كتاب الخمول والتواضع "١"

لأبي بكر عبد الله بن محمد بن أبي الدنيا المتوفى سنة
٢٨١ هـ "٢". وقد ذكره البغدادي في هدية العارفين بعنوان
"كتاب التواضع والخمول". "٣"

٦٦ - دلائل النبوة "٤":

لأبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي المتوفى سنة ٤٥٨ هـ
وقد طبع الكتاب في المدينة المنورة عام ١٣٨٩ هـ ثم قام بتحقيقه
والتقديم له استاذنا السيد أحمد صقر في مجلدين . وقد طبع الجزء
الأول منه سنة ١٣٨٩ هـ .

٦٧ - دلائل النبوة "٥":

لأبي زرعة عبد الله بن عبد الكريم بن يزيد الرازي الحنبلي
المتوفى سنة ٢٦٤ هـ . "٦"

٦٨ - دلائل النبوة "٧":

لأبي نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد الأصبهاني المتوفى سنة
٤٣٠ هـ وقد طبع في حيدر أباد الدكن في الهند سنة ١٣٢٠ هـ
طبعة أولى . وفي دائرة المعارف العثمانية بالهند أيضا سنة ١٣٦٩ هـ
طبعة ثانية.

(١) التفسير : ٧٣/٥ ، ٣٤٣/٦ .

(٢) معجم المؤلفين : ١٣١/٦ .

(٣) : ٤٤٢/١ .

(٤) التفسير : ٣٧١/١ ، ١٠٩/٢ ، ٢٧٢/٧ .

(٥) التفسير : ١٨٥/٥ .

(٦) طبقات الحنابلة لأبي يعلى : ١٩٩/١ ، ٢٠٣ .

(٧) التفسير : ٤١/٥ ، ٥٩/٨ .

٦٩ - كتاب ذم الطفيليين "١" :

وهو كتاب " التطفيل وحكايات الطفيليين وأخبارهم ونوادر
كلامهم وأشعارهم " لأبي بكر أحمد بن ثابت الخطيب البغدادي
المتوفى سنة ٤٦٣ "٢" . وقد نشر الكتاب في دمشق عام
١٣٤٦ هـ كما نشر في بغداد عام ١٩٦٦ م في ١٧٦ صفحة .

٧٠ - " كتاب الروح " "٣" :

لأبي عبد الله محمد بن اسحاق بن محمد بن مندة الأصفهاني
المتوفى سنة ٣٩٥ هـ "٤"
قال ابن كثير : "٥" وقد تكلم الناس في ماهية الروح
وأحكامها ، ومن أحسن من تكلم على ذلك الحافظ ابن مندة في
كتاب سمعناه عليه .

٧١ - الرد على الجهمية "٦" :

لمشايخ بن سعيد الدارمي المتوفى سنة ٢٨٢ هـ وقد
طبع الكتاب في مجلد سنة ١٣٠٨ هـ .

- (١) التفسير : ٤٤٤/٦ .
- (٢) طبقات الحفاظ للسيوطي : ص ٤٣٤ .
- (٣) التفسير : ١١٤/٥ ، ٨٩/٧ .
- (٤) طبقات القراء لابن الجزري : ٩٨/٢ ، ٩٩ .
- (٥) البداية والنهاية : ٣٣٦/١١ .
- (٦) التفسير : ٤٩١/٧ .

٧٢ = الرد على الزنادقة والجهمية "١" :

للإمام أحمد بن حنبل المتوفى سنة ٢٤١ هـ وقد نشر
عاقصاً وقدم له الأستاذ محمد شفق "مشورات ابن الهيثم".
ونشره مرة أخرى ضمن مجموعة : الدكتور علي ساس النشار
وعناد جمعي الطالب ، مكتبة المعارف بالاسكندرية ، ثم طبس
بمنوان : (الرد على الجهمية والزنادقة ، بتحقيق عبدالرحمن
عزير بالرياض سنة ١٣٩٧ هـ) .

٧٣ = الروض الأنف "٢" شرح السيرة النبوية لابن هشام :

لمحمد الرحمن بن عبد الله السهيلي المتوفى سنة ٥٨١ هـ
وقد طبع الكتاب طبعين : الأولى بالمطبعة الجمالية
١٣٣١ هـ ، والثانية سنة ١٣٣٣ هـ بمصر أيضاً في مجلدين .
٧٤ = " الزاهر " "٣" :

لأبي بكر محمد بن قاسم بن بشار الأنباري النحوي ،
المتوفى سنة ٣٢٨ هـ "٤" والكتاب مازال مخطوطاً في مكتبات
تركيا وفي غيرها ، وللتعرف على مكان وجود نسخ الكتاب انظر
تاريخ الأدب العربي : ٢١٥/٢ .

- (١) التفسير : ٤٣٧/٥ .
- (٢) التفسير : ١١٤/٥ ، ٣٩٠/٦ .
- (٣) التفسير : (ح ٢٠/١)
- (٤) كشف الظنون : ص ١٤٢٢ ، وفيات الأعيان : ٣٤١/٤ .

- ٢٥ - " كتاب الزهد " ١ :
للامام أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني المتوفى سنة
٢٤١ هـ ، وقد طبع الكتاب بتحقيق عبد الرحمن بن قاسم .
- ٢٦ - " الزهد " ٢ :
" وهو كتاب الزهد والرقائق " لعبد الله بن المبارك المروزي
المتوفى سنة ١٨١ هـ ، طبع الكتاب في مجلد بتحقيق الأستاذ
حبيب الرحمن الأعظمي ونشره مجلس احياء المعارف بالهند
وصور في بيروت .
- ٢٧ - " السابق واللاحق " ٣ :
لابي بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي ،
المتوفى سنة ٤٩٣ هـ :
- ٢٨ - سنن الترمذي : ٤
هو الجامع الصحيح لابي عيسى محمد بن عيسى بن سورة
الترمذي ، والكتاب مطبوع عدة طبعات .
- ٢٩ - سنن الدارقطني ٥ :
للمحافظ علي بن عمر الدارقطني المتوفى سنة ٣٧٥ هـ وقد طبع
الكتاب في مجلدين مع تعليق المغني لشمس الحق العظيم آبادي
ونشرته دار السنة بالباكستان وصور في بيروت .

-
- (١) التفسير : ٤٥١/٣ ، ٢٩/٧ .
- (٢) التفسير : ٤٨١/٦ .
- (٣) التفسير : ١٥٩/٤ .
- (٤) التفسير : ٢٣١/١ .
- (٥) التفسير : ٢٣/١ .

٨٠ سنن سعيد بن منصور "١" :

هو سعيد بن منصور بن شعبة الخراساني أبو عثمان
المتوفى سنة ٢٢٧ هـ ، والكتاب مخطوط منه نسخة في "كوبلر"
برقم ٤٣٩ في مجلد واحد في ١٦٦ صفحة. "٢"
وقد طبع منه ، الجزء الثالث في الهند بتحقيق حبيب الرحمن
الأعظمي .

٨١ - السنن الكبرى للنسائي "٣" :

أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي المتوفى سنة ٣٠٣
وقد نص ابن كثير في نقوله من هذا الكتاب على كتب معينة في سنن
النسائي ليست موجودة في السنن الصغرى الموجودة بأيدينا فدل
على أنه اعتمد في نقوله على السنن الكبرى ، قال في التفسير :
٢٥٠/١ : وقد روى هذا الحديث النسائي في كتاب
التفسير من سننه وكتاب التفسير ليس موجود في السنن الصغرى ..
المجتبى .

٨٢ - سنن ابن ماجه "٤" :

أبي عبد الله محمد بن يزيد القزويني المتوفى سنة ٢٧٥ هـ
وقد طبع الكتاب عدة طبقات وأصحها وأحسنها طبعة الحلبي
بتحقيق محمد فؤاد عبد الباقي في مجلدين .

(١) التفسير : ٢٢٧/١ ، ٣٥٢/٢ .

(٢) تاريخ التراث العربي : ١٥٣/١ .

(٣) التفسير : ٢٨٦/٥ .

(٤) التفسير : ٢٨/١ ، ٣١٦ ، ٤١١/٢ .

٨٣ - كتاب السنة "١" :

لاحمد بن عمرو بن الضحاك الشيباني بن أبي غاصم المتوفى
سنة ٢٨٧ هـ ، ذكره صاحب معجم المؤلفين "٢" بعنوان :
" السنة في أحاديث الصفات " وذكره البغدادي "٣" ايضاً
بعنوان " كتاب السنة " .

٨٤ - كتاب السنة "٤" :

لأبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني المتوفى سنة ٣٦٠ هـ
جاء ذكر الكتاب في تذكرة الحفاظ للذهبي "٥" ، وهدية
العارفين "٦" للبغدادي ولم أهتم الى مكان وجوده .

٨٥ - كتاب السنة "٧" :

لأبي القاسم هبة الله الحسن بن منصور الطبري ، اللالكائي
المتوفى سنة ٤١٨ هـ . "٨"
قال ابن كثير "٩" وله كتاب في السنة وشرحها ذكر طريقة
السلف الصالح في ذلك وقع لنا سماعه على الحجار عنه ، وقد جاء ذكر
الكتاب "١٠" بعنوان : " شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة
من الكتاب والسنة واجماع الصحابة والتابعين .. " .

-
- | | |
|------|--|
| (١) | التفسير : ٤٥٨/١ . |
| (٢) | معجم المؤلفين : ٣٦/٢ . |
| (٣) | هدية العارفين : ٥٣/١ . |
| (٤) | التفسير : ٥٤٨/٨ . |
| (٥) | ص ٩١٣ . |
| (٦) | ٣٩٦/١ . |
| (٧) | التفسير : ٣٧٤/٤ ، ٣٧٤/٦ . |
| (٨) | تذكرة الحفاظ للذهبي : ١٠٨٣ . |
| (٩) | البداية والنهاية : ٢٤/١٢ . |
| (١٠) | تاريخ الادب العربي : ٣٠٦/٣ ، تاريخ التراث العربي : ١٩٤/٢ . |

٨٦ - سير الفقهاء : "١"

ليحيى بن زكريا بن ابراهيم بن مزين الطليطلي المتوفى
سنة ٢٦٠ هـ "٢" والكتاب مخطوط ، انظر تاريخ التراث العربي :
١٢٥/١ .

٨٧ - السيرة النبوية : "٣"

لأبي محمد عبد الملك بن هشام المصافى المتوفى سنة ٢١٣ هـ
وقد طبع الكتاب عدة طبعات منها طبعة بتحقيق محيى الدين
عبد الحميد في أربعة أجزاء بالقاهرة .

٨٨ - الشامل : "٤"

لأبي نصر عبد السيد بن محمد المعروف بابن الصباغ
البغدادي الشافعي المتوفى سنة ٤٧٧ هـ "٥" .
قال ابن خلكان "٦" : من أجود كتب الشافعية وأصحها
نقلا وله شروح وتعليقات يوجد بدار الكتب المصرية "٧" جزء
منه عدد أوراقه ٢٢٩ ورقة تحت رقم (١٤٠ فقه شافعي) .

٨٩ - الشامل "٨"

لمحمد بن عبد الله بن عمرو الهروي المتوفى سنة ٣٢٩ هـ
ذكره حاجي خليفة في كشف الظنون ١٠٢٥ والداودي في طبقات
المفسرين : ١٦١/٢ .

-
- | | |
|-----|---|
| (١) | التفسير : ٥٤٤/٦ |
| (٢) | جذوة المقتبس للحميدى : ص ٣٧٣ . |
| (٣) | التفسير : ٤٧/١ ، ٧٧ ، ١٣٢/٣ . |
| (٤) | التفسير : ٢٤٩/٢ . |
| (٥) | البداية والنهاية : ١٢٦/١٢ ، طبقات الشافعية للسبكي : ١٢٢/٥ |
| (٦) | وفيات الأعيان : ٢١٧/٣ |
| (٧) | فهرس معهد المخطوطات العربية المصور : ٣٠٥/١ . |
| (٨) | التفسير : ٢٤٩/٢ . |

- ٩٠ - " شرح بداية المبتدى " ويسمى " الهداية " ١
- لأبي الحسن علي بن أبي بكر الفرغاني المرقيناني المتوفى
سنة ٥٩٣ " ٢ " في الفقه الحنفي وهو مطبوع في أربع مجلدات
بالقاهرة بطبعة مصطفى البابي الحلبي سنة ١٣٥٦ هـ .
- ٩١ - شرح الشاطبية " ٣ " :
لأبي شامة عبد الرحمن بن إسماعيل بن إبراهيم المقدسي ،
المتوفى سنة ٦٦٥ هـ قال ابن الجوزي : شرح الشاطبية مطبوعاً ،
ولم يكمله ثم اختصره وهو الشرح المشهور . " ٤ "
- ٩٢ - شرح صحيح مسلم " ٥ "
- لأبي زكريا يحيى بن شرف النووي ، والكتاب مطبوع
عدة طبعات .
- ٩٣ - الشرح الكبير " ٦ " :
لأبي القاسم عبد الكريم بن محمد بن عبد الكريم الرافعي
القزويني المتوفى سنة ٦٢٣ هـ ذكره البغدادي في هدية العارفين
٦١٠/١ بعنوان : " فتح الميزان شرح الوجيز للفرزالي " في ١٦
مجلد ١ . " ٧ "

-
- (١) التفسير : ٣١٨/٣ .
- (٢) الفوائد البهية : ص ١٤١ ، الجواهر المضية : ٣٨٣/١ .
- (٣) التفسير : ١٤٥/٨ .
- (٤) غاية النهاية في طبقات القراء لابن الجوزي : ٣٦٥/١
- (٥) التفسير : ١٩١/٥ .
- (٦) التفسير : ٢٤٨/٢ .
- (٧) معجم المؤلفين : ٣/٦ .

٩٤ = شرح المذهب "١" :

هو كتاب المجموع شرح المذهب "٢" وهو من أجمع ما دون
في الفقه الشافعي لأبي زكريا يحيى بن شرف النووي ولكن المنية
اختتمت المؤلف قبل أن يتمه حيث وصل فيه إلى آخر باب الرها
في المجلد التاسع وقد طبع في المطبعة المنيرية ثم حاول بعض
العلماء إتمامه فوصل إلى ثمانية عشر جزءاً . "٣"

٩٥ = الشفا بتمريف حقوق المصطفى "٤" :

للقاضي عياض بن موسى اليحصبي المتوفى سنة ٥٤٤ هـ
والكتاب مطبوع عدة طبعات بشروحه ومفرداً .

٩٦ = كتاب الشمائل "٥" :

لأبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي "٦" ،
والكتاب مطبوع عدة طبعات مفرداً ومجمع شروحه .

- | | |
|-----|--|
| (١) | التفسير : ٥٢٢/٤ . |
| (٢) | المذهب لأبي اسحاق الشيرازي المتوفى سنة ٤٧٦ |
| (٣) | لمحات في المكتبة والبحث والمصادر ص ٢٥٣ |
| (٤) | التفسير : ٤٢٤/١ ، ٢٦٧/٥ |
| (٥) | التفسير : ٢١٦/٦ |
| (٦) | شذرات الذهب : ١٧٤/٢ . |

٩٧ - صحاح اللغة "١" :

هو كتاب ، تاج اللغة وصحاح العربية ، لأبي نصر
إسماعيل بن حماد الجوهري المتوفى سنة ٣٣٨ هـ وهو معجم
لفوي مرتب بحسب أواخره على حروف المعجم بيّضه الجوهري
بنفسه إلى حرف الضاد ثم أتمّ تبييضه أحد تلاميذه . "٢"
وقد طبع الكتاب في طهران سنة ١٢٧٠ هـ وفي بولاق سنة
١٢٩٢ هـ ، وفي القاهرة بتحقيق عبد الغفور عطار سنة ١٣٧٥ هـ .

٩٨ - صحيح البخارى :

الجامع الصحيح لأبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخارى
مطبوع عدة طبعات أصحابها طبعة بولاق .

٩٩ - صحيح ابن حبان "٣" الأنواع والتقسيم :

لمحمد بن أحمد بن حبان البستي المتوفى سنة ٣٥٤ هـ
والكتاب مازال مخطوطا في باريس والقاهرة ، انظر تاريخ الأدب
العربي لبروكلمان ١٠٦/٣ .

١٠٠ - صحيح ابن خزيمة "٤" لأبي بكر محمد بن اسحاق بن خزيمة السلمي

النيسابورى المتوفى سنة ٣١١ هـ .
وقد طبع من الكتاب في أربع مجلدات بتحقيق الدكتور محمد
مصطفى الاعظمي سنة ١٣٩٠ هـ ونشره المكتب الاسلامي .

(١) التفسير : ٣٨/١ ، ٣٣/٣ ، ٤٦٨/٦ .

(٢) تاريخ التراث العربي : ٢٦٠/٢ .

(٣) التفسير : ٣٢/١ ، ٣٤٢/٢ ، ٥١٧/٣ .

(٤) التفسير : ٣٢/١ ، ٣٤٢ ، ٤٢٨/٧ .

١٠١ - صحيح مسلم :

أبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري المتوفى سنة
٢٦١ هـ والكتاب مطبوع عدة طبعات أصحها وأحسنها طبعة
محمد فؤاد عبد الباقي في أربع مجلدات وخامسها للفهارس.

١٠٢ - صفة الجنة "١" :

لمحمد بن عبد الواحد السعدي المقدسي ، المتوفى
سنة ٦٤٣ هـ ويقع هذا الكتاب في ثلاثة أجزاء .
وله أيضا كتاب صفة النار في جزآن . "٢"

١٠٣ - كتاب صفة العرش : "٣"

لأبي جعفر محمد بن عثمان ابن أبي شيبة المتوفى سنة
٢٩٧ هـ والكتاب مخطوط بالمكتبة الظاهرية برقم ٢٩٧ حديث "٤"

١٠٤ - كتاب الصلاة "٥" :

لمحمد بن نصر المروزي أبي عبد الله المتوفى سنة ٢٠٢ هـ
ذكره ابن كثير في كتابه البداية والنهاية : ١٠٢/١١ ، وذكر
سركن في تاريخ التراث العربي : ٢٨٢/٢ ، بعنوان : "مسند
بدار الكتب برقم ٤١٨ حديث .

-
- (١) التفسير : ٣١١/٢ ، ٤٩٧/٧ ، ٢٩٨/٨ .
(٢) ذيل طبقات الحنابلة لابن رجب : ٢٣٩/٢ ، ومجمع المؤلفين :
٢٦٣/١٠ .
(٣) التفسير : ٣٦٢/٤ ، ٢٤٨/٨ .
(٤) تاريخ التراث العربي : ٢٦٠/١ .
(٥) التفسير : ٣٠٥/٧ ، ٢٩٥/٨ .

١٠٥ - الطبقات الكبرى "١" :

لمحمد بن سعد بن منيع الهاشمي البصري ، المتوفي سنة ٢٣٠ هـ وقد طبع في ليدن سنة ١٣٢١ هـ في ٨ مجلدات التاسع منها للفهارس . بتقديم الدكتور : إحسان عباس .

١٠٦ - الطوال "٢" :

لأبي القاسم سليمان أحمد الطبراني المتوفي سنة ٣٦٠ هـ "٣" وهو كتاب "الاجابيث الطوال" الذي يوجد منه نسخة في مكتبة ولي الدين بتركيا برقم ٤٧٠ في ٥٧ ورقة بالسعيدية فـي حيدرآباد برقم ٣٥٥ "٤"

١٠٧ - عارضة الأحوذى "٥" شرح جامع الترمذى :

لأبي بكر بن العربي محمد بن عبد الله المتوفي سنة ٥٤٣ هـ وقد طبع في مصر بالمطبعة المصرية سنة ١٣٥٠ هـ ثم صوّر في سوريا بدار العلم للجميع .

١٠٨ - العبر في خبر من غير : "٦"

لأبي عبد الله محمد بن أحمد الذهبي المتوفي سنة ٧٤٨ هـ والكتاب مطبوع في الكويت سنة ١٩٦٠ م .

-
- (١) التفسير : ١٨٥/٦ .
 - (٢) التفسير : ٢٧٦/٣ .
 - (٣) تذكرة الحفاظ للذهبي : ٩١٣ .
 - (٤) تاريخ التراث العربي : ٣١٩/١ .
 - (٥) التفسير : ٥١٧/٣ .
 - (٦) التفسير : ٣٠٦/٢ ، ١١٣/٣ .

١٠٩ - المتبیه "١" :

في الفقه المالكي لمحمد بن أحمد بن عبد العزيز المتبیه
القرطبي المتوفى سنة ٢٥٥ هـ "٢" والكتاب مخطوط في باريس
"أول" ١٠٥٥ "٣"

١١٠ - كتاب المجائب القرية "٤" :

لمحمد بن المنذر بن سعيد بن عثمان السلي الهروي
المعروف بشكر المتوفى سنة ٣٠٣ . جاء ذكر الكتاب في كشف
الظنون "٥" وهدية العارفين "٦" .

١١١ - "كتاب العشرة" "٧" :

وهو كتاب عشرة النساء لأبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني
المتوفى سنة ٣٦٠ هـ ذكره الذهبي في تذكرة الحفاظ ٩١٣ وذكره
البغدادى في هدية العارفين : ٣٩٦/١ ولم اهتم الى مكان
وجوده .

(١) تفسير ابن كثير مخطوطة الحرم : ٥٧٨/١

(٢) تاريخ علماء الاندلس لابن الفرضي : القسم الثاني ص ٦ .

(٣) تاريخ الادب العربي : لبروكلمان : ٢٨٤/٣ .

(٤) التفسير : ٢٦٦/٦ ، ٢٢٣/٨ ،

(٥) ص ١٤٣٧ .

(٦) ٢٥/٢ ، ومعجم المؤلفين : ٥٠/١٢ ، ٥١ .

(٧) التفسير : ٣٣٩/٦ .

١١٢ - كتاب العلل : "١"

لأبي بكر أحمد بن محمد بن هارون البغدادي الحنبلي
المشهور بالخلال المتوفي سنة ٣١١ هـ . وقد ذكر الكتاب
الذهبي في تذكرة الحفاظ : ص ١٧١ وأبو يعلى في طبقات
الحنابلة "٢" والكتاب يقع في ثلاث مجلدات. "٣"

١١٣ - عمل اليوم والليلة : "٤"

لأبي عبد الرحمن بن أحمد بن علي بن شبيب النسائي ،
والكتاب مخطوط في مكتبة محمد بخاري في تركيا : ٨/٨٢ "٥"

١١٤ - " غريب المصنف " "٦"

لأبي عبيد القاسم بن سلام المتوفي سنة ٢٢٤ هـ "٧"
في غريب اللغة اشتغل في تأليفه . ٤ سنة . والكتاب مازال
مخطوطا منه نسخ بأيا صوفيا ، والقاهرة والأسكريال ، وفاتح .
وامبروز يانا ، ولندبرج ، والمكتبة الخديوية "٨"

- (١) التفسير : ٤٢٨/٧ -
- (٢) طبقات الفقهاء للشيرازي : ص ١٧١ .
- (٣) معجم المؤلفين : ١٦٦/٢ .
- (٤) التفسير : ٢٩/١ ، ٥١ ، ٥٢ .
- (٥) تاريخ التراث العربي : ٢٢٩/١ .
- (٦) التفسير : ٥٦٤/٦ ، ٥٩/٥ .
- (٧) شذرات الذهب : ٥٤/٢ .
- (٨) مقدمة كتاب الأمثال لأبي عبيد : ص ١٣ ، وتاريخ آداب اللغة
العربية لجرجي زيدان : ٤٠٩/١ .

- ١١٥ - فضائل الأوقات "١" :
- للبيهقي وهو كتاب في الصلاة مخطوط بفينا برقم ١٦٧٥ "٢"
- ١١٦ - فضائل الشافعي "٣" :
- لأبي محمد عبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي المتوفى سنة ٣٢٧ هـ ، وقد طبع الكتاب بمصر سنة ١٣٧٢ هـ بعنوان :
- " أداب الشافعي ومناقبه " .
- ١١٧ - فضائل القرآن "٤" :
- لأبي عبيد القاسم بن سلام ، حققه محمد تيجاني جوهري ، ونال به درجة الماجستير من كلية الشريعة والدراسات الإسلامية بمكة .
- ١١٨ - الفكاهة "٥"
- هو كتاب الفكاهة والمزاح . للزبير بن بكار بن عبد الله بن مصعب الزبيري القرشي الأسدي المتوفى سنة ٢٥٦ هـ . قال الدكتور فؤاد سركن منه مقتبسات في الإصابة لابن حجر . "٧"

-
- (١) التفسير : ٤٦٥/٨ .
- (٢) تاريخ الأدب العربي : ٢٣٢/٦ .
- (٣) التفسير : ٤٣٤/١ .
- (٤) التفسير : ٤٥/١ ، ٥٣ ، ١١٦/٧ ، وكتاب فضائل القرآن أيضا لابن كثير ط الاندلس ص ١١ ، ٣٠ ، ٣٧ ، ٣٨ ، .
- (٥) التفسير : ١٨٥/٦ .
- (٦) وفيات الاعيان : ٣١١/٢ .
- (٧) تاريخ التراث العربي : ٥١٠/١ .

- ١١٩ - الكامل في التاريخ "١" :
لابن الأثير عز الدين علي بن أبي الكرم المتوفى سنة ٦٣٠ هـ
وقد طبع الكتاب في عشرة أجزاء .
- ١٢٠ - الكامل في ضعفاء الرجال "٢" :
لابن عدي أبي أحمد عبد الله بن عدي المتوفى سنة ٣٦٥ هـ
وقد طبعت مقدمة الكتاب في بغداد بتحقيق الدكتور صبحي
السامرائي .
- ١٢١ - الكامل "٣" :
وهو الكامل في القراءات لأبي القاسم يوسف بن علي بن
جباره الهذلي المتوفى سنة ٤٦٥ هـ "٤"
- ١٢٢ - كتاب الكبائر "٥" :
لأبي عبد الله شمس الدين الذهبي ، ضمنه سبعين كبيرة أولها
الشرك بالله وآخرها سب أحد الصحابة . وقد طبع الكتاب عدة
طباعات في مجلد واحد .

-
- (١) التفسير : ٤٧٦/٨ .
(٢) التفسير : ٨٥/٢ .
(٣) التفسير : ٢٨/١ .
(٤) معجم المؤلفين : ١٨/٨ وشذرات الذهب : ٣٢٤/٣ .
(٥) التفسير : ٢٤٩/٢ .

- ١٢٣ - كشف المغطى في تعيين الصلاة الوسطى "١" :
لأبي محمد عبد المؤمن بن خلف بن أبي الحسن الديماطي
المتوفي سنة ٧٠٥ هـ وقد جاء ذكر الكتاب في تذكرة الحفاظ
للذهبي : ص ١٤٧٨ وفي الدرر الكامنة لابن حجر : ٣١/٣ .
- ١٢٤ - المحدث الفاصل بين الراوى والواعي : "٢"
للقاضي الحسن بن عبد الرحمن الرامهرمزي المتوفي سنة
٣٦٠ هـ . وقد طبع الكتاب في مجلد بتحقيق الدكتور محمد
عجاج الخطيب ونشرته دار الفكر بيروت سنة ١٣٩١ هـ .
- ١٢٥ - المحلى "٣" :
لأبي محمد علي بن حمم الظاهري المتوفي سنة ٤٥٦ هـ
وقد طبع الكتاب لأول مرة بتحقيق الشيخ أحمد شاكرفي ١١ جزءاً في
ثمان مجلدات بمطبعة النهضة سنة ١٣٤٧ هـ ثم صور في بيروت
بالمكتب التجارى .

(١) التفسير : ٤٢٩/١

(٢) التفسير : ١١٧/٤ ، ١٤٣/٧

(٣) التفسير : ٣١١/١

١٢٦ - المختارة "١" :

لضياء الدين محمد بن عبد الواحد المقدسي المتوفى سنة

٦٤٣ هـ .

قال ابن كثير "٢" : وكتاب المختاره فيه علوم حسن حديثه

وهي أجود من مستدرك الحاكم لو كمل .

وقال ابن رجب نحو هذا "٣"

ونقل الكتاني قول ابن تيمية والزرکشي وغيرهما : أن تصحيح

المقدسي في المختارة أدرى من تصحيح الحاكم . "٤"

وقال : أن كتاب المختارة مرتب على المسانيد على حروف

المعجم لا على الأبواب في ستة وثمانين جزءا التزم فيه الصحة وذكر

أحاديث لم يسبق إلى تصحيحها .

١٢٧ - كتاب المراسيل "٥" :

لأبي داود سليمان بن الأشعث المتوفى سنة ٢٧٥ هـ

وقد طبع الكتاب في القاهرة في مجلد واحد نشر مكتبة ومطبعة

محمد علي صبيح .

(١) التفسير : ٤٥٨/١ ، ١٣١/٥ ، ١٨٢ ، ٣٧٥ .

(٢) البداية والنهاية : ١٢٠/١٣ .

(٣) طبقات الحنابلة : ٢٣٨/٢ ، ٢٣٩ .

(٤) الرسالة المستطرفة : ص ٩ .

(٥) التفسير : ٤٠٠/٥

- ١٢٨ - مسانيد الشعراء لابن مردويه "١" :
 أحمد بن موسى بن مردويه الأصبهاني المتوفى سنة ٤١٠ هـ
 ولم أهتم إلى مكان وجوده .
- ١٢٩ - المستخرج على البخاري : "٢"
 لأحمد بن محمد بن أحمد بن غالب الخوارزمي البرقاني . .
 المتوفى سنة ٤٢٥ هـ "٣"
- وقد جاء ذكر الكتاب بعنوان : " كتاب فيه الأحاديث المروية
 من المسند الصحيح على شرط كتاب البخاري ومسلم ما وقع فسي
 الكتابين أو في أحدهما . قاله ابن خير الاشبيلي . "٤"
- ١٣٠ - المستخرج على الصحيحين "٥" :
 لضياء الدين محمد بن عبد الواحد المقدسي المتوفى سنة
 ٦٤٣ هـ "٦"
 ولم أهتم إلى مكان وجوده .

-
- (١) التفسير : ٤٠٤/٧ .
 (٢) التفسير : ٥٤/٥
 (٣) البداية والنهاية : ٣٦/١٢
 (٤) فهرست ابن خير الاشبيلي : ١٨١
 (٥) التفسير : ٤٥٥/٦ ، ١٨٦/٨
 (٦) ذيل طبقات الحنابلة : ٢٤٨/٢ ، ٢٣٩ .

١٣١ - المستدرك على الصحيحين : "١"

لأبي عبد الله محمد بن عبد الله بن محمد الحاكم النيسابوري

الحافظ ، المتوفى سنة ٤٠٥ هـ .

وقد طبع الكتاب في أربع مجلدات كبار ، وبأسفله التلخيص

للحافظ الذهبي بحيدرآباد بالهند سنة ١٣٣٤ ثم صور

في مكتب المطبوعات الإسلامية بحلب .

١٣٢ - مسند الإمام أحمد :

وقد طبع الكتاب في ست مجلدات وهما مشه كثر العمال بمصر

سنة ١٣١٣ هـ ثم قام الشيخ أحمد محمد شاكر بتحقيقه فوصل فيه إلى

الجزء الخامس عشر وهو يوافق في المطبوع : ٣١١/٢ ثم بدأ في

الجزء السادس عشر وأوله صحيفة همام بن منه بن مسند أبي هريرة .

١٣٣ - مسند البزار "٢"

أبي بكر أحمد بن عبد الخالق البصري البزار المتوفى سنة

٢٩٢ هـ ووجد من الكتاب جزء مخطوط .

انظر تاريخ التراث العربي : ٢٥٧/١ .

١٣٤ - مسند الحارث بن أبي أسامة : "٣"

هو أبو محمد الحارث بن محمد بن أبي أسامة التميمي

البغدادي المتوفى سنة ٢٨٢ هـ "٤" والمسند مازال مخطوطاً

وللتعرف على نسخه ومكان وجودها انظر تاريخ التراث العربي :

٢٥٢/١ .

(١) التفسير : ٣٢/١ ، ١٩٤ .

(٢) التفسير : ٤٥٨/١ ، ٥٢/٥ .

(٣) التفسير : ١٧٢/٢ .

(٤) الرسالة للمستطرفة : ص ٥٠ .

١٣٥ - مسند الحميدي : "١"

أبي بكر عبد الله بن الزبير الحميدي المتوفى سنة ٢١٩ هـ
وقد طبع الكتاب في الهند سنة ١٣٨٢ هـ في مجلدين بتحقيق
الأستاذ حبيب الرحمن الأعظمي .

١٣٦ - مسند الدارمي "٢" :

وهو سنن الدارمي أبي محمد عبد الله بن عبد الرحمن بن
الفضل المتوفى سنة ٢٥٥ هـ "٢" وقد طبع الكتاب بدمشق سنة
١٣٤٩ هـ .

١٣٧ - مسند أبي داود الطيالسي : "٤"

هو سليمان بن داود بن الجارود الطيالسي المتوفى سنة
٢٠٣ هـ وقد طبع الكتاب في حيدرآباد الدكن بالهند سنة ١٣٢١ هـ
١٣٨ - مسند الشافعي : "٥"

محمد بن إدريس المتوفى سنة ٢٠٤ هـ . وقد طبع المسند علي
هامش الأم ، وطبع بالقاهرة سنة ١٣٢٧ هـ مفردا ثم طبع أخيرا
بتحقيق المطار بالقاهرة سنة ١٩٥٢ م .

(١) التفسير : ١٠٧/٣

(٢) التفسير : ٣٨٨/١

(٣) طبقات الحفاظ للسيوطي : ص ٢٣٥ .

(٤) التفسير : ٣١٦/١ ، ٢٢١/٣

(٥) التفسير : ١٨٤/٢ .

١٣٩ - مسند عبد بن حميد : "١"

أبي محمد بن حميد الكشي المتوفي سنة ٢٤٩ هـ . ومنه
منتخب مخطوط . انظر تاريخ التراث العربي (١٧٠ / ١) .

١٤٠ - مسند الهيثم بن كليب : "٢"

هو أبو سعيد الهيثم بن كليب بن شريح الشاشي المتوفى
سنة ٣٣٥ هـ "٣" جاء ذكر هذا الكتاب في هدية العارفين ١٢ / ٢
وقال انه في مجلدين .

١٤١ - مسند أبي يعلى "٤"

أحمد بن علي بن المثنى التميمي الموصلي المتوفى سنة ٣٠٧ هـ
نقل الكتاني "٥" .

قول إسماعيل بن محمد بن الفصل التميمي : قرأت المسانيد
كمسند العدني ومسند ابن المنيع وهي كالأنهار ومسند أبي يعلى
كالبحر فيكون مجمع الأنهار . والمسند مازال مخطوطا وللتعرف على
نسخة ومكان وجودها . انظر تاريخ التراث العربي : ٢٧١ / ١ .

١٤٢ - المشهور في أساء الأيام والشهور : "٦"

لعلم الدين علي بن محمد بن عبد الصمد الهمداني السخاوي
المتوفى سنة ٦٤٣ هـ ولم أهد إلى مكان وجودها .

-
- (١) التفسير : ١٢٢ / ١ ، ٢٦٢ / ٢ ، ١٥٠ / ٧ والرسالة المستطرفة . ٥
 - (٢) التفسير : ١٨٦ / ٨ .
 - (٣) الرسالة المستطرفة : ص .
 - (٤) التفسير : ٢١٨ / ١ ، ٤٥٩ ، ٢٥١ / ٧ .
 - (٥) الرسالة المستطرفة : ٥٤
 - (٦) التفسير : ٨٧ / ٤ .

١٤٣ - مشكل الحديث "١" :

هو مشكل الآثار للإمام أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة
الطحاوي الأزدي المتوفي سنة ٣٢١ هـ طبع الكتاب في
أربع مجلدات بمطبعة دائرة المعارف بالهند سنة ١٣٣٣ هـ
وصور الكتاب في بيروت.

١٤٤ - كتاب المصاحف "٢"

لأبي بكر عبد الله بن سليمان بن أبي داود السجستاني
المتوفي سنة ٣١٦ هـ وقد نشر الكتاب "جفري" عام ١٩٣٦ م "٣"

١٤٥ - مصنف عبد الرزاق "٤"

أبي بكر عبد الرزاق بن همام الصنعاني وقد طبع الكتاب في
أحد عشر مجلداً بتحقيق الأستاذ حبيب الرحمن الأعظمي سنة
١٣٩٠ هـ .

١٤٦ - كتاب المعارف : "٥"

لأبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري المتوفى
سنة ٢٧٦ هـ . "٦"

والكتاب مطبوع عدة طبعت من أجودها طبعة دار المعارف
بمصر بتحقيق الدكتور ثروة عكاشة .

(١) التفسير : ٣٨/١ .

(٢) فضائل القرآن ط / الاندلس .

(٣) تاريخ التراث العربي : ٢٨/١ .

(٤) التفسير : ٤٦٥/٦ .

(٥) التفسير : ١٨٣/٥ .

(٦) وقد ترجم له ابن كثير في وفيات سنة ٢٧٠ هـ

انظر البداية والنهاية : ٤٨/١١ والصواب ما أثبتناه .

١٤٧- معرفة السنن والآثار "١" :

للبيهقي . وقد طبع الجزء الأول منه بتحقيق أستاذنا
السيد أحمد صقر طبع المجلس الأعلى للشئون الإسلامية بمصر
العربية .

١٤٨- معرفة الصحابة : "٢"

لأبي نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد بن اسحاق الأصبهاني
المتوفى سنة ٤٣٠ هـ ذكره الذهبي في تذكرة الحفاظ ص ١٠٩٧
والسيوطي في طبقات الحفاظ : ص ٤٢٣ .

١٤٩- معرفة الصحابة : "٣"

لأبي عبد الله ز محمد بن اسحاق بن منده العبدي الأصفهاني
المتوفى سنة ٣٩٥ هـ "٤" والكتاب مخطوط في دار الكتب الظاهرية
برقم ٣١٤ حديث "٥"

١٥٠- معاني القرآن : "٦"

ليحيى بن زياد بن عبد الله أبو زكريا الفراء . المتوفى
سنة ٢٠٧ هـ "٧"

وقد طبع في دار الكتب المصرية سنة ١٣٧٤ هـ .

-
- | | |
|-----|---|
| (١) | التفسير : ٢٣/١ |
| (٢) | التفسير : ٥١٥/٤ ، ٤٧٦/٨ |
| (٣) | التفسير : ٢٣٤/٥ |
| (٤) | طبقات الحفاظ للسيوطي : ص ٤٠٨ |
| (٥) | فهرست مخطوطات دار الكتب الظاهرية المنتخب من مخطوطات الحديث
ص ١١٩ |
| (٦) | التفسير : ٢٢/٧ ، ٣١/٨ ، ٣٢٧ |
| (٧) | غاية النهاية في طبقات القراء : ٣٧١/٢ |

- ١٥١ - المعجم : "١"
لأبي العباس محمد بن عبد الرحمن الدغولي السرخسي
الحافظ المتوفى سنة ٣٢٥ هـ "٢"
١٥٢ - معجم الصحابة "٣" :
لأبي القاسم عبد الله بن محمد الهروي المتوفى سنة ٣١٧ هـ "٤"
والكتاب مخطوط بدار الكتب الظاهرية وغيرها انظر تاريخ التراث
العربي : ٢٨٠/١ .
١٥٣ - المعجم الكبير : "٥"
لأبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني المتوفى سنة ٣٦٠ هـ
والكتاب طبع منه اثني عشر جزءا طبعت وزارة الاوقاف بالجمهورية
المصرية بتحقيق حمدي عبد المجيد السلفي . وآخر المجلد الثاني
عشر هو آخر المجلد السادس من المخطوطة التي تقع في عشرة
أجزاء .

-
- (١) التفسير : ٣٧٩/٢ .
(٢) الرسالة المستطرفة : ص ١١٣ ومعجم المؤلفين : ١٥٣/١٠
ونذكر بعنوان " المسند في الحديث " .
(٣) التفسير : ١٩٨/٣ .
(٤) طبقات الحفاظ للسيوطي : ص ٣١٢ .
(٥) التفسير : ١٩/٢ ، ٢١٢ .

١٥٤ - مغازي الواقدي : "١"

لأبي عبد الله محمد بن عمر الواقدي المتوفى سنة ٢٠٧ هـ
نشره عباس الشرييني بالقاهرة سنة ١٩٤٨ م "٢" ثم طبع بمطابع
دار المعارف بمصر سنة ١٩٦٥ م بتحقيق الدكتور : مارسن جونسن
ثم صور عدة مرات .

١٥٥ - المغازي : "٣"

ليحيى بن سعيد بن أبان الأموي الكوفي المتوفى سنة

١٩٩ هـ .

جاء ذكر هذا الكتاب في كشف الظنون ص ١٢٤٧ .
وأشار الى الدكتور فؤاد سزكن الى نقول وصلتنا من هذا الكتاب
عند البخارى . وعند الطبرى وكذلك في الإصابة لابن حجر . "٤"

- (١) التفسير : ٥٦/٨ .
- (٢) تاريخ التراث العربي : ٤٧٠/١ .
- (٣) التفسير : ٥٦٤/٣ ، ٥٦٥ ، ١٢٠/٤ .
- (٤) تاريخ التراث العربي : ٤٦٨/١ .

- ١٥٦ - مكالم الأُخلاق ومساوي الأُخلاق : "١"
لأبي بكر محمد بن جعفر بن محمد بن سهل السامري
الخرائطي المتوفى سنة ٣٢٧ هـ وهما كتابان "٢"
الأول : مكالم الأُخلاق ومعاليها ومحمود طرائقها ومراضيتها .
وله نسخ مخطوطة في مصر وفي تركيا . وقد نشر
بالقاهرة سنة ١٣٥٠ هـ .
الثاني : " مساوي الأُخلاق ومذمومها " .
وهو مخطوط في اسكندرية في ٢ : ٧٨٣ وفي الظاهرية
بدمشق .
١٥٧ - كتاب الموضوعات : "٣"
لأبي الفرج عبد الرحمن بن علي الجوزي وهو مطبوع في ثلاث
مجلدات .
١٥٨ - الموطن : "٤"
للإمام أبي عبد الله مالك بن أنس الأصبحي المتوفى سنة
١٧٩ هـ وللموطن روايات عديدة . انظر تاريخ التراث العربي :
١٢٢/٢ .

-
- (١) التفسير : ٢٣٤/٥ ، ٢٩٩/٨ .
(٢) تاريخ الادب العربي : ١٣٨/٣ ، وانظر نوادر المخطوطات
العربية في تركيا : ٤٤٩/١ .
(٣) التفسير : ٤٢٣/٢ .
(٤) التفسير : ٢٢/١ ، ١٦٧/٣ .

- ١٥٩ - كتاب الناسخ والمنسوخ "١" :
- لأبي عبيد القاسم بن سلام البغدادي المتوفى سنة ٢٢٤ هـ
- ذكره حاجي "٢" خليفة في كشف الظنون : ١٩٢١ .
- ١٦٠ - كتاب النبات "٣" :
- لأحمد بن داود الدينوري المعروف بأبي حنيفة ، قال عنه
- الداودي : لم يؤلف في معناه مثله "٤" ، وقد طبع قسم منه .
- ١٦١ - نوادر الأصول : "٥"
- نوادر الأصول في معرفة أخبار الرسول صلى الله عليه وسلم
- للإمام أبي عبد الله محمد بن علي بن الحسن بن بشر الزاهد
- الحكيم الترمذي المتوفى سنة ٣١٨ هـ . وقد طبع بالمدينة
- المنورة بالمكتبة العلمية في مجلد واحد .
- ١٦٢ - النهاية "٦" :
- نهاية المطلب في دراية المذهب لأبي المعالي عبد الملك
- ابن عبد الله بن يوسف الجويني المتوفى سنة ٤٧٨ هـ "٧"

-
- (١) التفسير : ١٢٦/١ ، ١٤٧ ، ١١/٦
- (٢) طبقات المفسرين للداودي : ٣٤/٢ ، معجم المؤلفين : ١٠٢/٧
- (٣) التفسير : ٥٣٧/٨
- (٤) طبقات المفسرين للداودي : ٤١/١
- (٥) التفسير : ٤٢١/٤
- (٦) التفسير : ٤٣٤/١ ، ٣١ ، ٣ ، ٤٦٨/٦
- (٧) هدية المارفين : ٦٢٦/١ ، ومعجم المؤلفين : ١٨٤/٦

١٦٣ - وفيات الأعيان "١" : وأنباء أبناء الزمان .

لأبي العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن خلكان ،
المتوفى سنة ٦٨١ هـ وقد طبع عدة طبعات آخرها طبعة الدكتور
إحسان عباس في ٨ مجلدات . وصوّر الكتاب في بيروت .

١٦٤ - الوليمة : "٢"

لأبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي المتوفى سنة
٣٠٣ هـ ، وهو جزء من السنن الكبرى التي لم تطبع .

هذه مصادر ابن كثير التي صرح بذكرها في تفسيره وله مصادر أخرى
شفهية عن عدد من شيوخه أشهرهم ابن تيمية وأبو الحجاج المزي ، وأبو
عبد الله شمس الدين الذهبي وقد تقدم الكلام عنهم .

(١) التفسير : ٢٠٩/١ .

(٢) التفسير : ١٣٧/١ .

الفصل الثاني

نسخ الكتاب المطبوعة والمخطوطه

أولا : المطبوعه :

منذ أكثر من قرن من الزمان وتفسير ابن كثير يطبع منه آلاف النسخ على اختلاف الطباعات واختلاف الناشرين ولكن كل هذه الطباعات ناقصه وتخف درجة النقص فيها من طبعة إلى أخرى وفيما يلي إيضاح ذلك :-

الطبعة الأولى :-

بهامش تفسير " فتح البيان في مقاصد القرآن " لأبي الطيب صديق حسن القنوجي البخاري بالمطبعة الأميرية الكبرى ببولاق سنة ١٣٠١ - ١٣٠٢ هـ في ستة مجلدات .

قال الاستاذ / محمد رشيد رضا :- وهي كثيرة الغلط والسقط .
وقال الشيخ / أحمد شاكر :- وهي طبعة محرفة لا يكاد ينتفع بها نفعا صحيحا .

طبعة الاستاذ / محمد رشيد رضا وبأسفله تفسير البغوى " معالم التنزيل " عام ١٣٤٣ - ١٣٤٧ هـ بمطبعة المنار علي نفقة الملك عبدالعزيز رحمه الله . في تسع مجلدات وقد اعتمد صاحب المنار في طبعته علي طبعة بولاق ، وعلي مخطوطة الأزهري ثم علي بعض أجزاء مخطوطه الحرم المكي . ومنها أضاف كتاب فضائل القرآن .

وقد جاءت طبعته هذه ناقصة عن مخطوطه الحرم مع أنه ذكر أنه رأى هذه المخطوطه في حجه سنة ١٣٤٤ هـ وأثنى عليها .

واني أعلاهذا النقص لسببين :-

الأول : انه لم يتمكن من قراءة المخطوط كاملا نظر لضيق الوقت لأنه قدم حاجا .

الثاني : أنه وقت قدومه للحج كان قد طبع القسم الأول من الكتاب فلم ير إعادة طبعه فجاءت هذه الطبعة ناقصة وعليها اعتمد من بعده . فجاءت طبعاتهم نسخه من هذه الطبعة .

ومن هذه الطبعات :-

- ١ - طبعة * مطبعة الفجالة الجديدة بمصر ، والناشر الشيخ / عبد الشكور فندا صاحب مكتبة النهضة الحديثه بمكة . عام ١٣٨٤ هـ ١٩٦٥ م في أربع مجلدات ملحق بها كتاب فضائل القرآن .
 - ٢ - طبعة دار احياء التراث العربيه لصاحبها عيسى البابي الحلبي وشركاه في أربع مجلدات ملحق باخرها كتاب فضائل القرآن وقد صورت هذه الطبعة عدة مرات منها تصوير دار المعرفه ببيروت ١٣٨٨ هـ . وهذه الطبعة أكثر انتشارا في أيدي الناس . غير أنها لم ترقم آيات القرآن فيها .
 - ٣ - طبعة دار الفكر ببيروت عام ١٣٨٥ هـ ١٩٦٦ م في سبع مجلدات وقد أعيد طبعها عام ١٣٨٩ هـ ١٩٧٠ م - الطبعة الثانيه - ملحق بها كتاب فضائل القرآن وفهرس للأحاديث النبويه الوارده في الكتاب .
 - ٤ - طبعة دار الشعب : عام ١٣٩٠ هـ ١٩٧٠ م بتحقيق / عبد العزيز غنيم ومحمد أحمد عاشور ومحمد إبراهيم البنّا في ثمان مجلدات
- وقد اعتمد محققوها علي مخطوطه الأزهر فقط وقد رجع اليها من قبلهم الشيخ / محمد رشيد رضا وقد اعتمد عليها الشيخ / أحمد محمد شاكر في اختصاره لتفسير ابن كثير .
- وقالوا في مقدمة طبعتهم وفي وصفهم لمخطوطة الأزهر : -
أنها أصح النسخ وأقدمها وان الزيادات التي عرفوها أخيرا - تشمل مرحله متأخرة .

وأنهم سوف يستدركونها بعد الفراغ من التفسير . وهذا النهج يحتاج الي تدبر ومناقشه .

أما الشيخ / أحمد شاكر رحمه الله فقد اعتمد في اختصاره علي نسخة الأُزهر وعلي المطبوع ونسخة دار الكتب كما ذكر في مقدمة الجزء الخامس من كتابه .

وأما كونها اصح النسخ وأدقها فهي ليست كذلك بل هي من النسخ الصحيحة وتمتاز طبعتهم بضبط الأعلام وتخريج الكثير من نصوصها من كتب السنه وخصوصا تفسير الطبري .
ولكن يؤخذ علي طبعتهم أنها خلت من الزيادات الموجوده في طبعة المنار والحلبي وغيرها من الطبعات .

ويضاف إليها مأخذ آخر وهو أنهم لم يلحقوا بطبعتهم كتاب فضائل القرآن الذي جمعه ابن كثير في نسخته الأولي في آخر الكتاب ثم بداله أن يجعله في مقدمة الكتاب .

وأني مورد جدولا أوضح فيه مقدار النقص الواقع فيها وعدد أسطره ومكانه من التفسير .

زيادات طبعة الحلبي " وهي تمثل ما قبلها من الطبعات " على
طبعة دار الشهاب

اسم السورة ورقم الآية	طبعة الحلبي الجزء والصفحة	طبعة الشهاب الجزء والصفحة	موضع النقص من طبعة الشهاب السطر آخر كلمة أو كلمتين	مقدار الزيادة بالأسطر
مقدمة تذكر في أول التفسير قبل الفاتحة	٨٠٧/١	١٨/١	والله أعلم بالصواب	٤٥
اسماء سورة الفاتحة	٨/١	٢١/١	فاتحة الكتاب	١٢
الفاتحة	٩/١	٢٢/١	هذا عند البسطة	٥
معنى الاستعاذة	١٤/١	٢٩/١	الاخير والله أعلم	٢٥
معنى الاستعاذة	١٥/١	٣٠/١	طريق بعيدة	٢
معنى الاستعاذة	١٦/١	٣١/١	من الآيات	٢
الفاتحة	١٨/١	٣٥/١	ثلاثة أقوال	١٨
	١٩/١	٣٥/١	رواية الترمذى	٢
	١٩/١	٣٥/١	لا اشتقاق له	٤
	١٩/١	٣٥/١	مجاهد وغيره	٢٥
	٢٠/١	٣٥/١	رحيم الآخرة	١٩
	٢١/١	٣٦/١	الآخرة ورحيمها	٤
	٢١/١	٣٧/١	تبارك وتعالى	٥
	٢٢/١	٣٧/١	رب العالمين	٣

٢	اولا وأخرا	١٥	٣٧/١	٢٢/١	الفتاحه
٢	مكان الآخره	١٧	٣٧/١	٢٢/١	“
٢	وبالسلام أفصح	٣	٣٨/١	٢٢/١	“
٤	حسن غريب	٢٢	٣٨/١	٢٣/١	“
٢	حق الله تعالى	٢	٣٩/١	٢٣/١	“
٢	لا يعتمد عليه	٨	٣٩/١	٢٣/١	“
٣	كل صنف عالم	٩	٣٩/١	٢٣/١	“
٣	الانس عالم	١٠	٣٩/١	٢٣/١	“
نصف سطر	ابن ابي حاتم	١٣	٣٩/١	٢٤، ٢٣/١	“
نصف سطر	واربعائه في البر	١٥	٣٩/١	٢٤/١	“
٨	الهلاله وهو ضعيف	٢٣	٣٩/١	٢٤/١	“
٥	الاخير عن اعادته		٣٩/١	٢٤/١	“
٤	متواتر في السبع	٣	٤٠/١	٢٤/١	“
١٠	الله اعلم	٢٠	٤٠/١	٢٥/١	“
٥	تستعين	٢١	٤٠/١	٢٥/١	“
٢١	الله اعلم	٢١	٤١/١	٢٦/١	“
١	الستقيم	٢٢	٤١/١	٢٦/١	“
٣	الله اعلم	١٢	٤٤/١	٢٨/١	“
١	النصارى الضلال	٢١	٤٥/١	٢٩/١	“
٤	رضي الله عنه	١٠	٤٧/١	٣٠/١	“
٣	من ذنبه	١٦	٤٨/١	٣١/١	“
٣	رب أفعل	١٨	٤٨/١	٣١/١	“
					“
٥	ايوب بن سليمان	٦	٥٢/١	٣٣، ٣٢/١	فضل سورة البقره
٢	ولم يفسروها	٢٠	٥٦/١	٣٦/١	“
٢	اسماء السور	٢١	٥٦/١	٣٦/١	البقره آيه ١
١	الله اعلم	١٩	٥٨/١	٣٧/١	“
٤	صناعة التصريف	٣	٥٩/١	٣٧/١	“
٦	يتخاطبون بها	١٨	٥٩/١	٣٨/١	“
٦	الاخير في كلامهم		٦٠/١	٣٩/١	٢ “
٣	في هذا خلاف	٦	٦١/١	٣٩/١	“

٤	قال أجل	١١	٧٠/١	٤٥/١	البقرة ٧
١٢	ختم علي قلوبهم واسماعهم .	٤	٧١/١	٤٦/١	..
١	فهم لا يرجعون	٢	٨٠/١	٥٣/١	١٨ ..
٢٥	كلام المخلوقين	٨	٨٩/١	٦٠/١	٢٣ ..
٦	ولله الحمد والمه	١٣	٨٩/١	٦١/١	..
	من هذه الحجارة	٢٧	٨٩/١	٦١/١	٢٤ ..
١١	وأعظم .				
٢١	ما أنتم عليه من الكفر	٢	٩٠/١	٦١/١	..
٣	ما فوقها	١٦	٩٣/١	٦٤/١	٢٧ ..
٣	فيما وصفت	١٨	٩٣/١	٦٤/١	..
١	من البعوضه	١٩	٩٣/١	٦٤/١	..
٣	الاخير وهو حسن		٩٥/١	٦٦/١	..
٢	لا يعلمون	١٥	٩٧/١	٦٧/١	٢٨ ..
١٤	تحت بعض	٣	٩٩/١	٦٨/١	٢٩ ..
وهو ابو عبيده	اهل العربيه	١٩	٩٩/١	٦٩/١	٣٠ ..
٢	ورده ابن جرير	٢٠	٩٩/١	٦٩/١	..
٢	من يعدهم خلف	٢٣	٩٩/١	٦٩/١	..
٥	السلام فقط	٢٣	٩٩/١	٦٩/١	..
٢	حامسون	٢٦	٩٩/١	٦٩/١	..
٩	بعض المفسرين	الاخير	٩٩/١	٦٩/١	..
٩	وسلامه عليهم	٦	١٠٠/١	٧٠، ٦٩/١	..
٨	وملائكته	١٢	١١١/١	٧٨، ٧٧/١	..
٢٠	عليه السلام	١٥	١١١/١	٧٨/١	٣٤ ..
٢	الاكثرون علي الاول	٥	١١٢/١	٧٨/١	٣٦ ..
١	والله اعلم	٣	١١٤/١	٨٠/١	..

١	البقرة	٣٧	٨١/١	١١٦/١	١١	قيل له يلسى	
٥	”	٤٣	٨٤/١	١٢٠/١	١٨	صلى الله عليه وسلم	
سطر ونصف	”		٨٥/١	١٢١/١	٤	وأكمل الصلاة	
٢	”	٤٤	٨٥/١	١٢٢/١	٤	وينهى عن المنكر	
						وان ارتكبه .	
٧	”		٨٦/١	١٢٣/١	٧	به نحوه	
٤	”		٨٧/١	١٢٣/١	١٧	أودعا اليه	
نصف سطر	”	٤٦	٨٧/١	١٢٣/١	٢٢	نصر عليه مجاهد	
٦	”		٨٧/١	١٢٤/١	١٣	فرع الي الصلاة	
٦	”	٥٠	٩٠/١	١٢٨/١	١٤	المعونه والتأييد	
٣	”		٩٠/١	١٢٩/١	٢	يختبر بها عباده	
٥	”	٥٣	٩٢، ٩١/١	١٣٠/١	٩	لعلهم يذكرون	
٦	”	٥٦	٩٤/١	١٣٣/١	٢٣	وساق البقية	
٤	”		٩٤/١	١٣٤/١	٣	الجبل وفوقهم	
١٠	”	٥٧	٩٧/١	١٣٩/١	٤	يصبح فاسدا	
٧	”	٦٠	١٠١/١	١٤٣/١	٢٠	ضربه موسى بعضاه	
سطر ونصف	”		١٠١/١	١٤٤/١	٤	والله اعلم	
١	”	٦٢	١٠٣/١	١٤٨/١	٥	بعضهم لبعض	
نصف سطر	”		١٠٤/١	١٤٨/١	١٨	يقرءون الزبور	
٦	”		١٠٤/١	١٤٩/١	١١	لا إله إلا الله	
٨	”	٦٦	١٠٧/١	١٥٣/١		الاخير ومجاهد وسدى	
٣	”	٧١	١١١/١	١٥٩/١	٢٣	الأقوال متقاربه	
٥	”		١١١/١	١٦٠/١	١٢	وبالله التوفيق	
٦	”	٧٣	١١٢/١	١٦٢/١	٢	أفلا يشكرون	
٣	”	٧٤	١١٣/١	١٦٢/١	٢٢	عما تعملون	
١١	”		١١٤، ١١٣/١	١٦٣/١	٢	دموع العين	

٢	حديث ابراهيم	٥	١٦٤/١	١١٤/١	٧٤	البقرة
٥	لا اختلاف الكذب	٢٧	١٦٧/١	١١٧/١	٧٩	“
٤		١٩	١٧٨/١	١١٧/١		“
٢	الا ارسعين ليله	٢٠	١٦٩/١	١١٨/١	٨٠	“
٣	الاخير اذناك اذناك		١٧١/١	١١٩/١	٨٣	“
١	وجبريل معك	٥	١٧٦/١	١٢٢/١	٨٧	“
سطر ونصف	وهو قول كعب	١٤	١٧٦/١	١٢٣/١		“
٧	ولله الحمد	٢٤	١٧٦/١	١٢٣/١		“
نقلها الزمخشري	بضم اللام	١٦	١٧٧/١	١٢٤/١		“
سطر ونصف	قبيل فعل هذا قط		١٧٧/١	١٢٤/١		“
الاخير						
٥	كالزعران	١٧	١٨١/١	١٢٦/١	٩٢	“
من دون الله	وعباد تكمل المجل	٢١	١٨١/١	١٢٦/١		“
٢	فريق النصارى	٢٤	١٨٣/١	١٢٨/١	٩٦	“
٣	يوم القيامة	٥	١٨٤/١	١٢٨/١		“
١	رضي الله عنه	١٧	١٨٩/١	١٣٢/١	٩٨	“
٤	الاخير اعني التي في		١٩٦/١	١٣٧/١	١٠٣	“
٧	ملك سليمان	٣	١٩٧/١	١٣٧/١		“
من السحر .						
قبيلان من الحق						
	كما زعمه ابن حسن	٢٢	١٩٧/١	١٣٧/١		“
٢	الاخير الخير والشر		١٩٧/١	١٣٧/١		“
٧	اخفوا عنهم عملهم	٨	٢١٢/١	١٤٧/١		“
١٢	الاخير فلم يقتلها		١١٢/١	١٤٨/١		“
٣	سليمان بن الارقم	٢١	٢١٥/١	١٥٠/١	١٠٥	“
ضعيف .						
٣	التوراه وما بعدها	٦	٢١٨/١	١٥١/١		“

٩	تبارك وتعالى	١١	٢١٨/١	١٥١/١	البقرة
١	لم يعمده شيئا	٢٢	٢٢٢/١	١٥٤/١	١١٣،
٣	صلوات الله عليه وسلم	٣	٢٢٨/١	١٥٨/١	١١٥،
٦	والله أعلم	١٨	١٢٩/١	١٥٩/١	،
٤	موسي بن عبيده	٩	١٣٤/١	١٦٢/١	١١٩،
٤	والأمر لأمته	٢٠	٢٣٥/١	١٦٣/١	١٢١،
٥	حق اتباعه	١٠	٢٣٦/١	١٦٤/١	،
٨	رسولا منهم	٤	٢٤٠/١	١٦٦/١	١٢٤،
نصف سطر	وحين تصبحون	١١	٢٤٠/١	١٦٦/١	،
١	والله أعلم	١٣	٢٤٢/١	١٦٨/١	،
١	مئاتونه	قبل	٢٤٢/١	١٦٨/١	١٢٥،
الاخير					
٣	لاختلاف رجلاه	٢٥	٢٤٣/١	١٦٩/١	١٢٥،
٢	الآيات	٥	١٤٩/١	١٧٢/١	١٢٨،
٦	لله الحمد والمه	٤	١٤٩/١	١٧٢/١	،
من الاخير					
٦	الاية الكريمة	٦	١٥١/١	١٧٣/١	،
٤	اليم شديد	٢٤	١٥٣/١	١٧٥/١	،
٣	السميع العليم	١٥٣/١	١٧٥/١	١٧٥/١	،
الاخير					
١	الإسلام لله	٢	٢٧٠/١	١٨٥/١	،
٦	اسماعيل عمه	١٧	٢٧٠/١	١٨٦/١	١٣٤،
٩	فسمو الأسباط	قبل	٢٧١/١	١٨٧/١	١٣٦،
الاخير					
٣	نحو ذلك	١٧	٢٧٢/١	١٨٨/١	١٣٨،
سطر ونصف	لرووف رحيم	١	٢٧٤/١	١٨٩/١	١٤٣،
٤	الثالث من بيت المقدس	٢٧٤/١	١٨٩/١	١٨٩/١	،
الاخير					
٣	والغرب قبله	٧	٢٧٩/١	١٩٢/١	١٤٤،

٥	٨	الا وسعها	٢٨٠/١	١٩٣/١	البقرة
٤		الاخير لا نجني عليه	٢٨٠/١	١٩٤/١	"
١٤	٢٠	اقطار الارض	٢٨١/١	١٩٥/١	١٥٠ "
١		الاخير لانه المقصود	٢٨٣/١	١٩٦/١	١٥٤ "
٧	٦	شعائر الله	٢٨٧/١	١٩٩/١	١٥٨ "
٣		الرابع من والمؤمنون	٢٨٨/١	٢٠٠/١	١٦٢ "
		الاخير			
٦	٨	أجمعون	٢٨٩/١	٢٠١/١	"
٣	٢	وتأثرة تسرفه	٢٩٠/١	٢٠١/١	١٦٤ "
نصف سطر	٣	السما والارض	٢٩٠/١	٢٠١/١	"
٣		السادس نحو هذا	٢٩٣/١	٢٠٤/١	١٧٣ "
		من الاخير			
١		الرابع لا يفقهون	٢٩٣/١	٢٠٤/١	"
		من الاخير			
١٠	١١	عليها السبع	٢٩٤/١	٢٠٥/١	"
٤	١٤	ينحرون له	٢٩٤/١	٢٠٥/١	"
١	٢١	فاذا بلغه القاه	٢٩٤/١	٢٠٥/١	"
٩		الرابع عند مندوحة	٢٩٤/١	٢٠٥/١	"
		من الاخير		٢٠٦/	
٢	٢	دخل النار	٢٩٥/١	٢٠٦/١	"
١		عياذا بالله من ذلك	٢٩٥/١	٢٠٦/١	١٧٦ "
١		وفى الرقاب	٢٩٨/١	٢٠٨/١	١٧٧ "
١٤	١٣	من الاخير النفس بالنفس	٣٠٠/١	٢٠٩/١	"
٤	٢٢	مقاتل بن حيان	٣٠٠/١	٢١٠/١	١٧٩ "
١	١٣	الداع اذا دعان	٣١٣/١	٢١٨/١	١٨٦ "
٤	١٧	من الظلمات الى النور	٣٢٥/١	٢٢٤/١	١٨٨ "

البقرة ١٩٦ ٢٣١/١ ٣٣٥/١ ٣ سبعمين وأن يحلقوا رؤوسهم

١

١

١٠ من أصحابه أحد

٣٧٠/١ ٢٥٣/١ ٢١٨ "

سطر

١٨ مالا يريكم

٤٨٥/١ ٣٢٨/١ ٢٧٥ "

١

١٦ الذي أئتمن

٤٩٦/١ ٣٣٤/١ ٢٨٣ "

أمانته

ولما كان هذا التفاوت بين الطبعات من زيادة ونقص وصحة وخطأ فقد أشكل علي هذا الموضوع وجعلني في حيرة أمام هذه الطبعات المتفاوتة ومعرض الأ^مر علي أستاذي المشرف السيد / أحمد صقر أرشدني إلى أن أعتد علي أكثر من نسخة من المطبوع وأن أعود إلى الأصل المخطوط .

وقد عدت كما قال مستعينا بالله مع صعوبة هذا المسالك وأعتمدت علي طبعتين : -

الأولى : -

طبعة دار الشعب لكونها أكثر الطبعات ضبطاً وأقل خطأ ورمزت لها بالحرف " ش " .

الثانية : -

طبعة عيسى البابي الحلبي لكونها تشتمل علي ، الزيادات التي خلت منها طبعة دار الشعب .

وهي تشتمل الطبعات التي قبلها ورمزت لها بالحرف " ح " .

الثالثة : -

النسخة المخطوطة في مكتبة الحرم وقد اقتصر في الإحالة عليها علي ما لم أجده في المطبوع ورمزت لها
بـ " م الحرم " .

ثانيا : - المخطوطه

يوجد لتفسير ابن كثير ثلاث نسخ مخطوطه هي :-

١ - النسخة المخطوطة بالأزهر :-

تقع في سبع مجلدات ومجموع أوراقها ٢١٩٥ ورقة وهي كامله ولكن بها خرم في المجلد الثالث منها . كتبها / محمد بن علي الصوفي ، وفرغ من كتابتها يوم ١٠ جمادى الأولى سنة ٨٢٥ هـ . بأمر من نجم الدين عمر بن محمد بن حجي السعدي " ١ "

قال الشيخ محمد رشيد رضا في وصفه لهذه النسخة " ٢ " .
قال الشيخ وليست من الأصول الصحيحة التي يعتمد عليها بل هي كثيرة التصحيف والتحريف والسقط " .

وقال الشيخ / احمد شاکر : " ٣ " هذه النسخة يغلب عليها الصحة والخطأ فيها قليل بما خبرته في مواضع كثيرة منها ..

(١) تولى كتابة السرسنة ٨٢٧ هـ بمصر ثم أخرج منها وولى قضاء

دمشق سنة ٨٢٨ هـ .

وكان حاكما صارما مقدما مات مقتولا سنة ٨٣٠ هـ .

١٩٣/٧

(٢) تفسير ابن كثير واليغوى ٩ / " كتاب فضائل القرآن الملحق بالمجلد التاسع " ص ٩٥ .

(٣) عمدة التفسير لأحمد شاکر ٢٠/١

ثم قال : - ولكن استاذنا السيد رشيد رضا رحمه الله لم ينصفها حين وصفها .

اما السَّقط فقد بينّا انه ليس كذلك وانما هناك نسخ أخرى فيها زيادات زادها الحافظ ابن كثير بعد التأليف .

واما التصحيف والتَّحريف فانه فيها قليل مما لا يخلو منه مخطوط ، أو مطبوع بل اني لا أستطيع أن أقدر أن اكتر ما أجده في مطبوعة المنار من اغلاط وتصحيفات أجده ثابتا على الصواب في هذه المخطوطة .

واني لأجده في بعض المواضع هامشة الأستاذ / رحمه الله يذكر فيها ما في نسخة الأزهر ثم يتبين أنه هو الصواب وأن ما أثبت في صلب الكتاب هو الخطأ أو التصحيف .

٢ - النسخة المخطوطة بدار الكتب :-

ذكر الشيخ أحمد شاكر " ١ " أن بها خمسة مجلدات أحدها وهو الثالث من المكتبة الأزهرية .

والأربعة وهي : - ٦ ، ٨ ، ٩ ، ١٠ من دار الكتب نسخة واحدة وانها مقسمة إلى عشرة أجزاء .

ثم وصفها بأنها عتيقة وأن الخطأ فيها نادر جدا ورجح أنها كتبت في حياة المؤلف وأشار أن بقية النسخة مفقود . ولا يعرف عنه شيء .

ثم ذكر ما اشتملت عليه المجلدات الخمسة المذكورة .

المجلد الثالث :-

أوله تفسير سورة الأنعام وآخره آخر تفسير الآية ٣٦ من سورة التوبة .

المجلد السادس :-

أوله تفسير سورة الأسراء وآخره تفسير سورة الحج .

المجلد الثامن :-

أوله تفسير سورة الأحزاب وآخره آخر تفسير حم السجدة .

المجلد التاسع :-

أوله أول تفسير سورة الشورى وآخره آخر تفسير سورة الممتحنة .

المجلد العاشر :-

أوله اثنا عشر تفسير الآية ٢ من سورة الصف وهو ينقص ورقة

من أوله . ثم ينتهي الى آخر تفسير القرآن الكريم .

ثم يتلوه كتاب فضائل القرآن وينقصه الورقة الأخيرة والتي يحتمل

أن يكون فيها اسم الناسخ وتاريخ النسخ .

٣ - النسخة المخطوطة بمكتبة الحرم المكي :-

رقم المخطوط ٩٠ تفسير

ويقع في ثمانية مجلدات يختلف الموجود منها في الخط والناسخ

وتاريخ النسخ ويبدو أنها أكثر من نسخة جمعت اجزاؤها وكونت التفسير

قال الاستاذ / رشيد رضا وهي من حيث الصحة والتنقيح لا نظير

لها في هذا العصر فقد كتبت في عصر المؤلف بل قبل وفاته كما هو ثابت

من التاريخ الموجود في أواخر أجزاءها .

المجلد الأول : -

يقع في ٨٢١ صفحة بخط نسخ واضح وناسخه مجهول أوله
بسم الله الرحمن الرحيم قال الإمام الأئمة العلامة
ثم ذكر المقدمة التي في أول التفسير من صفحة ٢ الى صفحة
١٠ ، ثم تلاها بكتاب فضائل القرآن من صفحة ١١ الى صفحة
٩٧ ، وفي صفحة ٦٩٣ وما بعدها بخط دقيق مغاير للخط
الأول وفي صفحة ٤٣٦ من نفس الجزء كتب " الجزء الثاني "
عند تفسير الآية ١٤٢ سورة البقرة .

وينتهي بنهاية تفسير قوله تعالى " ان تجتنبوا كبائر
ما تنهون عنه الآية ٣١ سورة النساء .

المجلد الثاني : -

والمجلد الرابع مفقودان ..

المجلد الثالث :-

يقع في ٤٥٦ صفحة يبدأ بأول سورة الأعراف وينتهي بنهاية
سورة براءة . وتاريخ الانتهاء من نسخة في رابع عشر ربيع
الأول سنة ٧٨٠ هـ ولم يذكر اسم كاتبه الا أنه والمجلد السادس
بخط واحد .

المجلد الخامس :-

يقع في ٤٧٢ صفحة يبدأ بتفسير سورة النمل وينتهي بالعبارة
التالية : " آخر تفسير سورة الأحزاب وهه ننجز الجزء الخامس
ويتلوه تفسير سورة سباء والحمد لله رب العالمين "

وملاحظ أن المجلد الأول من ص ٦٥٥ الى اخره والمجلد
الخامس كله بخط واحد .

المجلد السادس :-

يقع فى ٣٥٨ صفحة ويبدأ بتفسير سورة سبأ وفى نهاية تفسيرها
العبارة التالية :-

" كان الفراغ من كتابتها ليلة السبت وقت السحر التى يسفر
صباحها عنه وهو ثاني عشر ربيع الآخر سنة ٧٦٩ هـ .

وفى آخر سورة فاطر وكان الفراغ من كتابتها بخط العبد الفقير
محمد بن بهادر بن عبد الله الشجاعى " ١ " وقت السحر فى ليلة
يسفر صباحها عن نهار الاثنين سابع عشر ربيع الآخر سنة تسع
وستين وسبعمائة " .

ومثله فى آخر يسى " وفى آخر الصفات فى سادس عشر من
جمادى الآخرة ، و " ص " فى شعبان و " الزمر " فى رمضان
و " المؤمنون " فى شوال .

وينتهى بقوله " آخر تفسير سورة السجدة نفع الله كاتبها
العبد الفقير محمد بهادر ... فى العشر الوسط من ذى القعدة
الحرام سنة ٧٦٩ هـ " بدمشق المحروسة " .

المجلد السابع :-

يقع فى ٥٥٠ صفحة كتب عليه العبارة التالية " الجزء
التاسع للشيخ الأمام العالم العلامة عماد الدين
وعليه رسم الخزانة العاليه المولىه الأميرية الكبيرة العالمية
المادلية المعونة الفياثية المحسنة السيفية سيف الدنيا والدين
أمير " يلبغا " أعزه الله ونصره .

(١) ترجم ابن حجر لمحمد بن بهادر الشجاعى فى الدر الكامنة
١٨/٤ وقال فى ترجمته :- ونسخ تفسير ابن كثير ومات
فى شعبان سنة ٧٧٣ هـ .

أوله بتفسير سورة الشورى ، ونهاية العبارة التالية :- أخر تفسير سورة الطلاق وه يتم المجلد التاسع ويملوه العاشر أن شاء الله . وهذا المجلد بخط محمد بن أحمد معمر المقرئ البغدادي في آخر شهر ربيع الآخر سنة ٧٥٩ هـ .

المجلد الثامن : -

يقع في ٤٧٦ صفحة وعليه بخط مذهب العبارة المتقدمة في السابع وكتب عليه الجزء العاشر .

يبدأ بأول تفسير سورة التحريم وينتهي كتاب التفسير في صفحة ٣٨٤ ويملوه كتاب فضائل القرآن الذي ينتهي بقوله " آخر كتاب فضائل القرآن للمؤلف وه يتم الكتاب أن شاء الله .

وكان الفراغ منه في عاشر جمادى الآخر سنة ٧٥٩ هـ بخط محمد بن أحمد بن معمر المقرئ البغدادي .

وقد انفردت مخطوطة الحرم بزيادات كثيرة وهامة لا توجد في أية طبعة من طبعات الكتاب ، وفي بعض نصوصها ذكر لكتاب " البعث والنشور " لابن كثير ، وكتاب " جامع المسانيد " وفيها نقول كثيرة هامة من تفسير القرطبي والزمخشري والرازي ، وغير ذلك مما يوضحه الجدول التالي .

وفي تلك الزيادات ايضا توضيح لصنيع ابن كثير في تقديمه كتاب فضائل القرآن في أول التفسير وأن هذا هو الرأي الأخير الذي ثبت عليه . بدليل قوله في صفحة ١١ من المجلد الأول من المخطوطة :

وذكر البخاري رحمة الله كتاب فضائل القرآن بعد كتاب التفسير لأن التفسير أهم فلهذا بدأ به ، ونحن قدمنا الفضائل قبل

التفسير وذكرنا فضائل كل سورة قبل تفسيرها ليكون ذلك باعثاً على حفظ القرآن وفهمه والعمل بما فيه والله المستعان .

ومدليل ما قاله عند تفسير قوله تعالى (اهدنا الصراط المستقيم " سورة الفاتحة " وقد تقدم في فضائل القرآن " ١) .

وقال عند تفسير الآية ٣٠ من سورة فاطر : كما قدمنا في أول التفسير عند فضائل القرآن أن يقول : " إن كل تاجر من وراء تجارته وإنك اليوم وراء كل تجارة " ٢ .

وهذا النص الذي أشار إليه ابن كثير موجود في المخطوطة في السطر الأول من صفحة ٢٣٣ من المجلد الأول ولا يوجد في القسم المطبوع .

وهذا يتضح أن النسخة الخطية بمكتبة الحرم هي أوفى النسخ المخطوطة وأنها تمثل الصورة الأخيرة التي أرادها المؤلف رحمه الله لتفسيره . والتي تمتاز على جميع النسخ المخطوطة والمطبوع بالزيادات التالية :-

١ - والله الموفق للصواب الحلبي ٤/١ .

م الحرم ٧/١ (قال سفيان بن عيينة عن عبد الله ابن أبي يزيد كان ابن عباس إذا سئل عن الأمر فكان في القرآن قال به فأن لم يكن في القرآن قال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبر به فأن لم يكن فمن أبي بكر رضي الله عنه وعمر رضي الله عنه فأن لم يكن اجتهد رأييه) .

(١) التفسير (ش ٤٢/١) (ح ٢٧/١) طبعه عبد الشكور فدا
٠ (٢٦/١)

(٢) التفسير (ش ٥٣١/٦) (ح ٥٥٤/٣) طبعه عبد الشكور فدا
٠ (٥٧١/٣)

٢ - م الحرم ، ١٩/١ س ٢ من الأخير - س ٣ من الأخير ص ٢٠

(قال : المؤلف رحمه الله فيما وجد على ظهر الجزء الأول من تفسيره فائدة جلية حسنة ثبت في الصحيحين عن أنس رضي الله عنه قال : جمع القرآن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم أربعة كلهم من الأنصار أبي بن كعب ومعاذ بن جبل وزيد بن ثابت وأبو زيد قال : أحد عمومي وفي لفظ البخاري عن أنس قال : مات النبي صلى الله عليه وسلم ولم يجمع القرآن غير أربعة أبو الدرداء ، ومعاذ بن جبل ، وزيد بن ثابت وأبو زيد ونحن ورثناه قلت : أبو زيد هذا ليس بمشهور لأنه مات قديما وقد ذكره في أهل بدر وسماه بعضهم سعيد بن عبيد .

ومعنى قول أنس لم يجمع القرآن يعني من الأنصار سوى هؤلاء والا فمن المهاجرين جماعة كانوا يجمعون القرآن كالصديق وابن مسعود وسالم مولى أبي حذيفة وغيرهم .

قال الشيخ / أبو الحسن الأشعري رحمه الله قد علم بالاضطرار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم أبا بكر في مرض الموت ليصلي بالناس وقد ثبت في الخبر المتواتر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليؤم القوم أقرؤهم فلو لم يكن الصديق أقرأ القوم لما قدمه عليهم نقله أبو بكر زنجويه في كتاب فضائل الصديق عن الأشعري .

وحكى القرطبي في أوائل تفسيره عن القاضي أبي بكر الباقلاني أنه قال : بعد ذكر حديث أنس بن مالك هذا فقد ثبت بالطريق المتواتر أنه جمع القرآن عثمان وعلي وتميم الداري وعادة بن الصامت وعبد الله بن عمرو بن الماص . فقول أنس لم يجمعه غير أربعة يحتمل أنه لم يأخذه تلقيا من في رسول الله صلى الله عليه وسلم غير هؤلاء الأربعة وأن بعضهم تلقى بعضه عن بعض قال : وقد تظاهرت الروايات بأن الأئمة الأربعة جمعوا القرآن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم لأجل سبقهم إلى الإسلام واعظام الرسول لهم .

قال القرطبي : لم يذكر القاضي آين مسمود وسالما مولي أبي
حذيفة وهما ممن جمع القرآن .

• آخر الفائدة • (الحلبي : ٨/٤ •

(٣) الحلبي ٤/ ص ٢٤ وما نزلت سورة البقرة والنساء الا وأنا عنده .

قال فأخرجت له المصحف فأملت عليه أي السور .

م الحرم ٤٦/١ س ٦ من الآخر (هكذا رواه النسائي من حديث
ابن حريج به) الحلبي ٥٨/٤ ، بعد حديث الطبراني الذي أخره
.. وهذه الخلد وهذه النصيم .

(٤) م الحرم ٩٥/١ س ٤ - س ٤ من الاخير ص ٩٦ الحلبي ٢٠/١
(وروى الحافظ بن عساكر في ترجمة معيس بن عمران بن حطان
قال : دخلت مع أبي علي أم الدرداء رضي الله عنها فسألها أبي
ما فضل من قرأ القرآن على من لم يقرأ قالت :

حدثني عائشة قالت : جعلت درج الجنة على عدد آي القرآن
فمن قرأ ثلث القرآن ثم دخل الجنة كان على الثلث من درجها ومن
قرأ نصف القرآن كان على النصف من درجها ومن قرأ كله كان في عليين
لم يكن فوقه الا نبي أو صديق أو شهيد .

وقال الطبراني : حدثنا سعد بن سعد العطار المكي حدثنا
ابراهيم بن المنذر الحرامي حدثنا اسحاق بن ابراهيم مولى جميع الانصار
حدثنا عبد الله بن ماهان الأزدي حدثني قايد مولى عميد الله بن أبي
دافع حدثني سكينه بنت الحسين بن علي عن أبيها قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم .

حملة القرآن عرفاء أهل الجنة يوم القيامة . وروى الطبراني من
حديث معية بن أبي بكر بن أبي مرهم عن المهاجر بن حبيب

عن عبدة المليك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول :
يا أهل القرآن لا تمسكوا القرآن وتلوه حق تلاوته من آتاء الليل والنهار
وأتقوه واذكروا ما فيه لعلكم تفلحون ولا تستعجلوا ثوابه فان له ثوابهم
وفي حديث عقبه بن أبي عامر نحوه كما تقدم وقال الامام أحمد
حدثنا أبو سعيد حدثنا ابن لهيعة عن مسرج عن عقبه بن عامر قال
قال : رسول الله صلى الله عليه وسلم ،

لو أن القرآن جعل في اهاب ثم ألقى في النار ما أحرق تفرد به .
قيل معناه أنه الجسد الذي يقرأ القرآن .

وفي سنن ابن ماجه من طريق المغيرة بن نهيك عن عقبه بن عامر
مرفوعا من تعلم القرآن ثم تركه فقد عصاني وفي حديث رواه أبو يعلى
من طريق ليث بن مجاهد عن سعيد مرفوعا عليك بتقوى الله فانها
رأس كل خير عليك بالجهاد فانه رهبانية الاسلام وعليك بذكر الله وتلاوة
القرآن فانه نور لك في الأرض وذكر لك في السماء ، وأخرس لسانك
الا من خير فانك بذلك تغلب الشيطان .

وهكذا ذكروا أثارا مروية عن ابن أم عبد أحد قراء القرآن من الصحابة
المأمور بالتلاوة على نحوهم روى الطبراني : عن الديري عن عبد الرزاق
عن معمر بن اسحاق قال ابن مسعود من أراد العلم فليتشور القرآن فان فيه
علم الأوليين والآخريين من طريق سفيان وشعبة عن سلمة بن كهيل
عن أبي الأحوص عن عبد الله قال ان هذا القرآن ليس فيه حرف الا وله
حد ولكل حد مطلع .

ومن حديث الثوري عن اسماعيل ابن أبي خالد عن سيار أبي الحكم
عن ابن مسعود أنه قال عربوا هذا القرآن فانه عربي وسيجيء قوم
يثقفونه وليسوا بخياركم .

والثوري عن قاصم عن زر عن ابن مسعود قال : أديموا النظر فسي

المصحف وإذا اختلفتم في ياء : أو تاء فأجعلوها ياء ، ذكروا القرآن
فانه مذكر وقال : عبدالرازق عن اسرائيل عن عبدالعزيز بن رفيعة
عن سداد بن مقل سمعت بن مسعود يقول :

ان أول ما تفقدون من دينكم الأمانة وآخر ما يبقى من دينكم الصلاة
وليصلين قوم لأخلاق لهم ولينزعن القرآن من بين أظهركم قالوا يا
أبا عبد الرحمن السنا نقرأ القرآن وقد أثبتناه في مصاحفنا ، قال :

يسرى " ١ " على القرآن ليلا فيذهب به من أجواف الرجال فلا
يبقى في الأرض منه شيء وفي رواية : لا يبقى في مصحفه منه شيء
ويصبح الناس تقرأ كالبهائم ثم قرأ عبد الله : ولكن شئنا لنذهب
بالذي أوحينا إليك ثم لا تجد لك به علينا وكلا .

وقال الطبراني : حدثنا علي بن عبد العزيز حدثنا أبو نعيم حدثنا
شعبة عن علي ابن بزيمة عن عبيد الله بن عبد الله عن أبيه قال :
من قرأ القرآن في أقل من ثلاث فهو راجز قال :

هشام عن الحسن أنه بلغه عن ابن مسعود مثل ذلك ومن طريق
الأعمش عن أبي وائل قال كان عبد الله بن مسعود يقل الصوم فيقال
له في ذلك فيقول اني اذ صمت ضعفت عن القراءة والصلاة والقراءة
والصلاة أحب الي (٠)

الحلي ٣٩/١

٥- م الحرم ٢٠/١ س ٦

() - قال : بعض الشعراء

لا تطلبن " بني آدم حاجة " وسل الذي أبوابه لا تغلق

قال الطبراني :

حدثنا فضيل حدثنا أبو نعيم حدثنا أبو العيس سمعت الشعبي يقول :

(١) تفسير الطبري ١٥٨/١٥ ط الحلي .

من قرأ عشر آيات من البقرة في بيت لم يدخله شيطان تلك الليلة
حتى يصبح أربعاً من أولها . وآية الكرسي واثنين بعدها وخواتيمها)

ذلك الكتاب لا ريب فيه الحلبي ٣٩/١

٦ - م الحرم ١٨١/١ س ٥ - س ٩ الحلبي ٥٥/١ المنار ١٠٠/١

عند تفسيره قوله تعالى (أو كصيب من السماء)
البقرة ١٩ من الصواعق حذر الموت (والصواعق جمع صاعقة وهي نار
تنزل من السماء وقت الرعد الشديد وحكي الخليل بن أحمد عن
بعضهم صاعقة وحكي بعضهم صاعقة وصعقة وصاعقة ونقل عن الحسن
البصري أنه قرأ من الصواعق حذر الموت بتقديم القاف وأنشد الأبي النجم :
يحكون بالمضقولة القواطسح تشقق الهرق عن الصواعق

وقال النحاس وهي لغة بني تميم وبعض بني ربيعة حرر ذلك
القرطبي في تفسيره (. والله محيط بالكافرين .) الحلبي : ٥٥/١ .

٧ - م الحرم ١٨٥/١ س ٩ - س ١٢ الحلبي ٥٧/١ المنار ١٠٠/١

عند تفسيره قوله تعالى (يا أيها الناس أعبدوا ربكم الذي خلقكم
..... الآيات ٢١ ، ٢٢ البقرة .

(قال الحافظ أبو بكر النزار حدثنا محمد بن عبد الملك الواسطي
حدثنا طلق بن غنام حدثنا قيس عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة
عن عبد الله قال : كل شيء نزل يا أيها الناس فهو بمكة وكل شيء
نزل يا أيها الذين آمنوا فهو بالمدينة .

ثم قال : لا يعلم أحداً أسناده إلا قيس وغيره يرويه مرسلًا .
شرع تبارك وتعالى في بيان وحدانيته ألوهيته
الحلي ٥٧/١ المنار ١٠٤/١

٨ - م الحرم ص ٢٢٤ من س ١٢ - س ١٥ الحلي ٧٨/١
عند تفسير قوله تعالى / وإن قلنا للملائكة أسجدوا لآدم
الآية ٣٤ البقرة .
وقد كان في قلب إبليس من الكبر والكفر والعناد ما اقتضى
طرده وإبعاده عن جناب الرحمة وحضرة القدس .
(وقال : محمد بن نصر المروزي حدثنا أبو زرعة حدثنا
عمرو بن رافع البجلي حدثنا كثانة ابن جيله عن سهل بن أبي
حسنته عن ثابت عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
إن الله أمر آدم بالسجود فسجد فقال لك الجنة ولمن سجد من
ولئك وأمر إبليس بالسجود فأبى أن يسجد فقال لك النار ولمن
أبى من ولدك أن يسجد) .

وقال : بعض المعربين وكان من الكافرين أي وصار من الكافرين .
..... الحلي ٧٨/١ المنار ١٤٠/١ .

٩ - م الحرم ص ٢٢٥ س ١٤ الحلي ٧٨/١ المنار ١٤١/١
عند تفسير قوله تعالى : " وإن قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا
إلا إبليس أبى الآية البقرة ٣٤ .

قال الشافعي : كان اللبث رحمه الله يقول: اذا رأيتم الرجل يمشي على الماء ويهبط في الهواء فلا تغتروا به حتى تعرضوا أمره على الكتاب والسنة .

(وقد تكلم كثير من المفسرين عند هذه الآية وهي الأمر بالسجود الملائكة لآدم على مسألة تفضيل البشر على الملك أو بالعكس وقد بسط الكلام فيها ههنا فخر الدين الرازي في تفسيره وحكى عن أكثر أهل السنة أن الأنبياء أفضل من الملائكة ، إلا أبا بكر الباقلاني ، وأما عبد الله الحلبي فأنهما ذهبا الى تفضيل الملائكة على الأنبياء ثم شرع بذكر دلائل كل قول من الأ أقوال وهذه المسألة مقرره في علم الأصول وفيها أقوال كثيرة منتشرة ولم يتكلم كثير من السلف فيها فرأينا الأضراب عن أصل بسط الكلام فيها ههنا والله أعلم بالصواب)

وقد حكى فخر الدين وغيره قولين للعلما . . . الحلبي ٧٨/١

١٠ - م الحرم ٢٣٢/١ من س ١٥ ، ص ٢٣٢ الى س ١ ص ٢٢٣

الحلبي ٨٢/١ المنار ١٤٧/١ ، ١٤٨

قال تعالى عند تفسير قوله تعالى (فتلقى آدم من ربه كلمات الآية ٣٧ البقرة .
الى غير ذلك من الآيات الدالة على أنه تعالى يغفر الذنوب
لا اله الا هو التواب الرحيم .

(وذكرنا في المسند الكبير من طريق سليمان بن سليم عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما أهبط الله آدم الى الأرض طاف بالبيت سبعاً وصلي خلف المقام ركعتين ثم قال : اللهم انك تعلم سرى وعلانيتي فاقبل معذرتي وتعلم حاجتي فاعطني سؤالي وتعلم ما عندي فاغفر لي ذنوبي اسألك ايما يباشر قلبي ومقيناً

صادقا حتى أعلم أنه لن يصيبني الا ما كتبت لي فأوحى الله اليه
انك قد دعوتني بدعاء استجيب لك فيه ولمن يدعوني به وفرجت همومه
وغمومه ونزعت فقره من بين عينيه واتجرت له من وراء كل تاجر واتته الدنيا
وهي كارهة . وان لم يرد لها رواه الطبراني في معجمه الكبير .

قلنا اهبطوا منها جميعا فاما يأتينكم مني هدى (. . . .) الآية
٣٨ البقرة الحلي ٨٥/١ .

١١ - م الحرم ٢٤٢/١ من س ١١ ص ٢٤٢ الى س ٩ ص ٢٤٣
الحلي ٨٧/١ الضار ١٥٦/١ .

قال : عند تفسير قوله تعالى (أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم)
٤٤ البقرة .
ان أريد الا اصلاح ما استطعت وما توفيقى الا بالله عليه توكلت
واليه أنيب .

وما أحسن ما قال مسلم بن عمرو :-
ما أقبح للترهيد من واعظ * يزهد الناس ولا يزهد
لو كان في ترهيده صادقا * أضحى وأمس بيته المسجد
أن رفض الدنيا فما باله * يستمتع الناس ويستترفع
الرزق مقسوم على من ترى . . * يسمى له الأبيض والأسود "١"

وقال : بعضهم جلس أبو عثمان الحيري الزاهد يوما على مجلس
التذكير فأطال السكوت ثم أنشأ يقول :-

وغير تقي يأمر الناس بالتقى * طبيب يداوى والطبيب مريض
قال فضج الناس بالبكاء .

وقال أبو العتاهية الشاعر :-

وصفت التقي وصفا كأنك ذو تقي * وريح الخطايا من ثيابك تستطع "٢"

(١) تفسير القرطبي : ٣٦٧/١ .

(٢) ديوان أبو العتاهية : ص ٢١٢ .

وقال أبو الأسود الدؤلي :-

لا تنه عن خلق وتأتي مثله * عار عليك إذا فعلت عظيم
فأبدأ بنفسك فأنهها عن غيرها * فان انتهت عنه فأنت حكيم
فهنالك يقبل أن وعظت ويقتدى * بالقول منك وينفع التعليم^١

وذكر الحافظ ابن عساكر في ترجمة عبد الواحد بن زيد البصري العابد
الواعظ قال :

دعوت الله أن يريني رفيقي في الجنة فقبل لي في المنام امرأه في
الكوفة يقال لبها ميمونة السوداء فقصدت الكوفة لأراها فقبل لي هي
ترعي غنما بواد هناك فجئت إليها فإذا هي قائمة تصلي والغنم ترعى
حولها وينهين الذئاب لا ينفرن منهم ولا يسطوا الذئاب عليهن فلما
سلمت قالت : يا ابن زيد ليس الموعد هنا وإنما الموعد ثم : فسألتها
عن شأن الذئاب والغنم فقالت : اني أصلحت ما بيني وبين سيدي
فأصلح ما بين الذئاب والغنم فقلت لها عظيمي فقالت : يا عجباً
من واعظ يوعظ ثم قالت يا ابن زيد انك لو وضعت موازين القسط على
جوارحك لخبرتك بمكتوم مكتوم ما فيها .

يا ابن زيد انه بلغني ما من عبد أعطى من الدنيا شيئاً فابتغى
اليه الا سلبه الله حب الخلوة ودله بعد القرب البعد وبعد الأنس
الوحشة ثم أنشأت تقول :

يا واعظاً قام لا حساب ، يزجر قوماً عن الذنوب
تنهى وأنت السقيم حقاً ، هذا من المنكر المجيب .)

واستمعوا بالصبر والصلاة وانها لكبيرة الا على الخاشعين (.....)

الحلبي ٨٧/١

٤٥ البقرة

(١) القرطبي : ٣٦٧/١ .

١٢ - م الحرم : ٢٤٧/١ من س ٩ - س ١٢
الحلي : ٨٩/١ ، النار : ١٦٠/١

عند تفسير قوله تعالى : " واتقوا يوما لا تجزي نفس عن نفس شيئا ولا يقبل منها شفاعا ولا يؤخذ منها عدل ولا هم ينصرون " البقرة ٤٨

(بحث فخر الدين الرازي ههنا مع المعتزلة في اثبات الشفاعاة وأورد لهم شيئا وأجاب عنها قلت : وقد بسطت الكلام على الأحاديث المتواترة في الشفاعاة وأقسامها وتعدادها وأنواعها في كتابنا في البعث والنشور ولله الحمد والمنة) .

لما ذكرهم بنعمة أولا عطف على ذلك التحذير الحلي ٨٩/١

١٣ - م الحرم : ٢٤٩/١ من س ٦ - س ١٠
الحلي : ٩٠/١ النار : ١٦٢/١

قال عند تفسيره قوله تعالى : " وان نجيناكم من آل فرعون ، يسومونكم سوا العذاب يذبحون أولادكم ويستحيون نساءكم) الآية " ٤٩ " من سورة البقرة .

(آل الرجل من ينتهي اليه نسب أو سبب وقيل هم اتباعه وأشياؤه وقيل من آل فلان ولا يضاف الى البلدان على المشهور وجوز بعضهم الى المدينة كما يقال أهل المدينة وحكى أبو عبيد آل مكة آل الله وهكذا .

يضاف الى المضر على الأشهر وقال عبد المطلب وانصر على آل الصليب وعابديه اليوم ألك . وقال غيره :

أنا الفارس الحامي حقيقة والدى وآلي كما تحمي حقيقة آلكا " (١)

يقول الله تبارك وتعالى الحلي : ٩٠/١ .

١٤ - م الحرم ٢٨٢/١ س ١ - س ٤

الحلي ١٠٨/١ المنار ١٩٧/١

قال عند تفسير قوله تعالى " واذ قال موسى لقومه ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة) البقرة ٦٧
بيان القاتل من هو بسببها واحياء الله المقتول ونصه على من قتله منهم .

(مسألة الابل تنحر والخنم تذبح وأختلفوا في البقر فقيل تذبح وقيل تنحر والذبح أولى لنص القرآن ولقرب منحرها من مذبحها قال : ابن المنذر ولا أعلم خلافا في حل ما ذبح ما ينحر أو نحر ما يذبح غير أن مالكا كره ذلك وقد يكره الانسان مالا يحرمه وقال : أبو عبد الله وكان نزول قصة البقرة على موسى عليه السلام في أمر القتل في نزول القسامة في التوزاة) .

ذكر بسط القصة . . . الحلي ١٠٨/١

١٥ - م الحرم ٢٩٣/١ س ٥ - س ٨

الحلي ١١٣/١ المنار ٢٠٩/١

قال : عند تفسير قوله تعالى " ثم قست قلوبهم فهي كالحجارة أو أشد قسوة ") ٧٤ البقرة .

(وقوله : " وان من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار " رآه .
أي كالعيون السارحة المشاهدة تخرج من الحجاريات " وان منها لما يشقق فيخرج منها الماء " كحجر موسى الذي كان اذا ضربه نبع منه اثنا عشر عينا باذن الله في ذلك " وان منها لما يهبط من خشية الله " أي من رؤس شواطئ الجبال وهذا كقوله أحد جبل يحبنا ونحبه .)
قال كثرت البكا حلي ١١٣/١

١٦ - م الحرم ٢٩٣/١ ، ٢٩٤ س ١٨ س ١ ص ٢٩٤

الحلي ١١٣/١ المنار ٢٠٩/١

قال تعالى : " ثم قست قلوبهم فهي كالحجارة أو أشد قسوة ...
٧٤ البقرة .
وغير ذلك مما في معناه .

(وقد روى الحافظ بن عساكر في ترجمة أي عبدالله الفيحي أو
الفتحي قال سمعت أحمد بن عاصم الأنطاكي يقول تكلمت بشيء من
الحكمة بين يدي هذا العمود الحجر فقطر العمود ما قال وخرجنا
مع يزيد بن مروان ومعنا جماعة منهم رجل في كفه محبرة فتكلم رجل
منا بشيء من الحكمة فصاحت المحبرة صياحا عاليا وانفلقت) .
أو حكى القرطبي قولا أنها للتخيير ... الحلي ١١٣/١

١٧ م الحرم ٣٠٥/١ من س ١٣ - س ١٤

الحلي ١٢٠/١ المنار ٢٢١/١

قال : عند تفسير قوله تعالى : " وإذ أخذنا ميثاق بني
إسرائيل ألا تعبدوا إلا الله وبوالدين أحسانا ... " ٨٣ البقرة .
قال : أهل اللغة اليتيم في بني آدم من الآباء .
(وفي البهائم من الأم وحكى الماوردي أن اليتيم مطلق في
بني آدم من الأم أيضا) .
والمساكين الذين لا يجدون ما ينفقون على أنفسهم وأهليهم .
الحلي ١٣٠/١ المنار ٢٢١/١

١٨ - م الحرم ٣٠٥/١ من س الأخير الى س ١ من ص ٣٠٦

الحلي ١٢٠/١ النار ٢٢١/١ ، ٢٢٢

" وقولوا للناس حسنا .. فالحسن من القول ؛ المعروف وينهى
عن المنكر وهو كل خلق حسن رضىه الله .

(قرأ بعضهم حسنا ، وقرأ آخرون حسنى مثلى فعلى وانكرها على
الأخفش جماعة " وقال "

لا يستعمل ذلك الا بالالف واللام مثل الكبرى والحسنى .. والمعظمي
وعزوه الى سييوة نقله القرطبي) .

وقال الامام أحمد عن أبي ذر عن رسول الله . الحلي ١٢٠/١

١٩ - م الحرم ٣٠٧/١ من س ١٧ - س ٢ ص ٣٠٨

الحلي ١٢١/١ النار ١٢٤/١

" ثم أنتم هؤلاء " ٨٥ البقرة .

(تقديره ثم أنتم يا هؤلاء " ومنع كثيرون من النحاة حذف النداء مع
اسم الإشارة وسووه بعضهم وهو ظاهر السياق وقيل هؤلاء بمعنى
الذين معناه ثم أنتم الذين تقتلون أنفسكم الى آخره .

وقيل معناه ثم أنتم اليوم هؤلاء مبتدأ أو خبر أن صرتم بمعد
المهون والمواثيق على ما أنتم عليه من الصفة المفسرة بما بعده

قال الزمخشري نزل تغير الصفة منزلة تغيير الذات كما يقال دخل
بغير الوجه الذي خرج به) .

تقتلون أنفسكم

الحلي ١٢١/١

٢٠ - م الحرم ١١٣/١ س ١٨ - س ١٩

الحلي ١٢٤/١ المنار ٢٢٩/١

عند قوله تعالى " وقالوا قلونا غلف بل لعنهم الله بكفرهم ٨٨٠٠ البقرة
وقالوا قلونا غلف بضم اللام نقلها الزمخشري (عن أبي عمرو وحكاة
القرطبي عن ابن عباس والأعرج وابن محيصن) أي جمع غلاف . الحلي ١٢٤/١

٢١ - م الحرم ٣١٣/١ س ٢٠ - ص ٣١٣ الى س ٣ ص ٣١٤

الحلي ١٢٤/١ المنار ٢٢٩/١

وعند تفسير قوله تعالى " وقالوا قلونا غلف ... " ٨٨ البقرة .

كما كانوا يفتون بعلم التوراة .

(وقال القرطبي معناه وقالوا قلونا اوعية للعلم فما بالها لا تفهم
قول محمد والأول أولى وهو المنصور عن ابن عباس أنهم يقولون نحن
في غنية بما عندنا من العلم ما جاء به محمد ... وهذا أشبه
بقوله فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم وحساق
بهم ما كانوا به يستهزؤون) ولهذا قال تعالى بل لعنهم الله .

الحلي ١٢٤/١

٢٢ - م الحرم ٣١٥/١ س ١٩ - س ١٥ ص ٣١٦

الحلي ١٢٥/١ المنار ٢٣١/١

وقال عند تفسير قوله تعالى : " ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق

لما معهم " . البقرة ٨٩

قال هم اليهود .

(* وقال الامام أحمد حدثنا يعقوب حدثنا أبي عن ابن اسحاق قال :

حدثني صالح بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن محمود بن لبيد

أخي بني عبد الأشهل عن سلمة بن سلامة بن وقش وكان من أصحاب بدر قال :
 وكان لنا جار من يهود بني عبد الأشهل قال فخرج علينا يوما من بيته قبل
 مبعث النبي صلى الله عليه وسلم بيسير فوقف على مجلس عبد الأشهل قال سلمة
 وأنا يومئذ أحدث من فيه سنا علي بردة مضطجعا فيها بفناء أهلي فذكر البعث
 والقيامة والحساب والميزان والجنة والنار .

فقال ذلك لقوم شرك أصحاب أوثان لا يرون بعثا كائنا بعد الموت ،
 فقالوا له : ويحك يا فلان ترى هذا كائنا ان الناس يبعثون بعد موتهم الى دار
 فيها جنة ونار يجزون فيها بأعمالهم ، قال : نعم والذي يحلف به لود لو
 أن له بحظه من تلك النار أعظم تنور في الدنيا يحمونه ثم يدخلونه اياه فيطبق
 به عليه وأن ينجوا من تلك النار غدا ، قالوا له : ويحك ، وما آية ذلك ،
 قال : نبي يبعث من نحو هذه البلاد ، وأشار بيده نحو مكة واليمن ، قالوا :
 ومتى تراه ، قال : فنظر لي وأنا من أحدثهم سنا ، فقال : ان يستنفذ
 هذا الغلام عمره يدركه ، قال سلمة : فوالله ما ذهب الليل والنهار حتى
 بعث الله رسوله صلى الله عليه وسلم وهو حي بين أظهرنا فأمنابه وكفر به بغيا
 وحسدا فقلنا : ويلك يا فلان ، ألسنت بالذي قلت لنا فيه ما قلت ، قال : بلى
 وليس به ، تفرد به أحمد .^(١)

وحكى القرطبي وغيره عن ابن عباس رضي الله عنهما أن يهود خيبر اقتتلوا
 في زمان الجاعلية مع غطفان فهزمتهم غطفان ، فدعا اليهود عند ذلك فقالوا :
 اللهم انا نسألك بحق النبي الأُمِّي الذي وعدتنا باخراجه في آخر الزمان الا تنصرنا
 عليهم ، قال : فنصروا عليهم ، قال : وكذلك كانوا يصفون يدعون الله
 فينصرون على أعدائهم ومن ناوأهم ، قال الله تعالى : * فلما جاءهم ما عرفوا^(٢)
 أى من الحق وصفة محمد صلى الله عليه وسلم كفروا به ، فلعنة الله على
 الكافرين () .

* بئس ما اشتروا به أنفسهم .. * الآية : ٩٠ من سورة البقرة
 الحلبي : ١٢٥/١ .

(١) مسند أحمد : ٤٦٢/٣ .
 (٢) الآية " ٨٩ " من سورة البقرة .

٢٣ - م الحرم ٣٢٢/١ س الأخير - س ٥ ص ٣٢٣
الحلي ١٢٨/١ المنار ٢٣٧/١

عند تفسير قوله تعالى " ولن يتموه أبدا بما قدمت أيديهم . ٩٥ البقرة
(وقد تعرض فخر الدين الرازي في تفسيره لهذا السؤال وأجاب
عنه بأن الرسول مأمور بإبلاغ الرسالة الى أمته بالتواتر عنه وتمني الموت
بحجزه عن ذلك .

قال ولعلهم كان يمنعهم من التمني كثرت ذنوبهم وكانوا يقولون انهم
يكونون في النار أياما معدودات ولكن كل يوم كالف سنة ، أو كان
يمنعهم منه شدة الموت والآية " وسال غير ذلك من الأسئلة
وأجاب عنها بأجوبة ولم يذكر مع هذا كله قول الباهلة بالكلية ،
وأما القرطبي فانه حكاه ولكن انما عول على الأول والله أعلم) .

وهذا انما نشأ من تفسير هذه الآية ... الحلي ١٢٨/١

٢٤ - م الحرم ٣٢٨/١ س ١ - ٣
الحلي ١٣٠/١ المنار ٢٤١/١

عند قوله تعالى (من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال ..
الآية ٩٨ البقرة .

وكذا . قال غير واحد من السلف وسيأتي قريبا .
(وقال الامام أحمد في حديث سمرة بن جندب حدثنا محمد بن
اسحاق عن محمد بن عمرو بن عطا قال : قال لي علي بن الحسين
اسم جبريل عبد الله واسم ميكائيل عبد الله) .

ومن الناس من يقول ايل عبارة عن عبد ... الحلي ١٣٠/١

٢٥ - م الحرم ٣٥١/١ س ١٧ - ١٩

الحلي ١٤٣/١ المنار ٢٦٣/١

عند تفسير قوله تعالى " وأتبعوا ما تلتوا الشياطين على ملك سليمان ..
..... ١٠١ البقرة ويقول نعم أنت .

(ورجع شيخنا أبو الحجاج المزي فتح النون وراجعت فثبت على
ذلك والمشهور عند النحاة الكسر واحتج به بعضهم على جواز كون فاعل
نعم مضمرة وهو قليل) .

وسبب التفريق بين الزوجين بالسحر ما يخيّل إلى الرجل أو المرأة ..

الحلي ١٤٣/١

٢٦ - م الحرم ٤٧٥/١ من س : الأخير إلى س ٦ ص ٤٧٦

الحلي ٢١١/١ المنار ٢٩٥/١

ذكر عند تفسير قوله تعالى :-

" ولكم في القصاص حياة يا أولي الألباب " آية ١٧٩ البقرة .

وكذا روى عن مجاهد وسعيد بن جبيرة أبي مالك والحسن وقتادة ،

والربيع بن أنس ومقاتل بن حيان .

(مسألة : ذهب مالك وأبو حنيفة والأوزاعي والليث وحماد بن سليمان

إلى أنه إذا قتل الرجل أو المرأة وله أولاد كبار وصغار أن للكبار

أن يقتلوا القاتل ولا ينتظر بلوغ الصغار لأن الحسن بن علي قتل عبد الرحمن

ابن ملجم ولم ينتظر بلوغ أولاد علي الصغار لأن لهم حقاً وربما عفا بعضهم وقصد

قال اللهم (فمن عفى له من أخيه شيء) "١" ولي الدم عن القصاص والديه أطلق القاتل

مسألة :- إذا عفى ولي الدم عن القصاص والديه أطلق القاتل

في مذهب الشافعي وأحمد والجمهور وقال مالك والليث والأوزاعي بـ

يضرب مائة ويحبس سنة ، وقال أبو ثور إن كان مشهوراً بالشر أدبه

الإمام بحبسه وقد استحسن قول أبي ثور القرطبي في تفسيره) .

يا أولي الألباب لعلمكم تتقون يقول يا أولي المقول والأفهام .

الحلي ٢١١/١

٢٧ م / الحرم ١ / ٤٨٥ من س: ٣ الى س: ٦ الحلبي ١ / ٢١٥ المنار ١ / ٤٠٦

قال : عند تفسير قوله تعالى : أياما معدودات فمن كان منكم مريضا الآية ١٨٤ البقرة . وقد بسطنا هذه المسألة مستقصاه في كتاب الصيام ، الذي أقرناه ولله الحمد والمنة ! (عن أنس بن مالك الكعبي : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ان الله قد وضع عن المسافر الصوم ، وشطر الصلاة وعن الحلبي والمرضع الصوم رواه الخمسة وحسنه الترمذي وفي لفظ أن الله وضع شطر الصلاة أو نصف الصلاة عن المسافر والمرضع والحلبي) . شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن . . . الآية ١٨٥ البقرة .

الحلبي ١ / ٢١٥

٢٨ م - الحرم ١ / ٤٨٦ من س ٩ الى س ١٤ الحلبي ١ / ٢١٦ المنار ١ / ٤٠٨

ذكر عند تفسير قوله تعالى : " شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن . الآية ١٨٥ البقرة ألا جئناك بالحق وأحسن تفسيرا : - (قال فخر الدين ويحتمل أنه كان ينزل في كل ليلة قدر ما يحتاج الناس الى انزاله الى مثله من اللوح الى سماء الدنيا وتوقف هل هذا أولى أو الأول . وهذا الذي جعله احتمالا نقله القرطبي عن مقاتل بن حيان وحكى الاجماع على أن القرآن أنزل جملة واحدة من اللوح المحفوظ الى بيت العزة في السماء الدنيا وحكى الرازي عن سيفيان بن عيينه وغيره أن المراد بقوله الذي أنزل فيه القرآن أى في فضله أو وجوب صومه وهذا غريب جدا) .

٢٩ م - الحرم ١ / ٥٠٥ س ٣ من الاخير الى س ٤ ص ٥٠٦

الحلبي ١ / ٢٢٥ المنار ١ / ٣٤٠

ذكر عند تفسير قوله تعالى : ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل . . (١٨٨ البقرة على المحق في الدنيا : (وقال أبو حنيفة حكم الحاكم ان اشهد عنده شاهدا زور في نفس الأمر ولكنها عدلان عنده يحلها للأزواج حتى للشاهدين ويحرمها على زوجها الذي حكم بطلاقها منه وقالوا هذا كلعان المرأة فانه يمينها من زوجها ويحرمها عليه وان كانت كاذبة في نفس الأمر ولو علم الحاكم بكذبها لحدها ولما حرمها على الزوج .

سألة : قال القرطبي أجمع أهل السنة على أن كل مالا حراما ولو ، ما يصدق عليه اسم المال انه يفسق .

وقال بشر بن المعتز في طائفة من المعتزلة لا يفسق الا بأكل مائتي درهم فما زاد ولا يفسق بما دون ذلك .

وقال : الجبائي : يفسق بأكل درهم فما فوق لا بما دونه (.

يسألونك عن الأهلة الحلبي : ٢٢٥/١ .

٣٠ - م الحرم ٥٧٨/١ من س ١٣ - ٥٧٩/٣

الحلبي ٢٦٥/١ المنار ٥٢٢/٦

ذكر عند تفسير قوله تعالى : * نساءكم حرث لكم .. * الآية " ٢٢٣ " من سورة البقرة .

(وقال القرطبي في تفسيره : ومن ينسب اليه هذا القول وهو اباحه وطء المرأة في دبرها سعيد بن المسيب ونافع وابن عمر ، ومحميد ابن كعب القرظي وعبد الملك بن الماجشون وهذا القول في الغتبية وحكي ذلك عن مالك في كتاب له يسمى كتاب السر وحقاق أصحاب مالك ومشائخهم ينكرون ذلك الكتاب ومالك أجل من أن يكون له كتاب السر .

ووقع هذا القول في الغتبية وذكر ابن العربي ان ابن شعبان أسند هذا القول الى زمرة كبيرة من الصحابة والتابعين والى مالك من روايات كثيرة . من كتاب جماع النسوان وأحكام القرآن هذا لفظه :

قال : وحكى الكيا الهراسي الطبري عن محمد بن كعب القرظي انه استدل على جواز ذلك بقوله تعالى :

* أتأتون الذكران من العالمين ، وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم بل أنتم قوم عادون * "١" يعني مثله في المباح ثم رده بأن المراد بذلك ما خلق الله لهم من فروج النساء لا أدبارهن .

(١) الآيتان : " ١٦٥ ، ١٦٦ " من سورة الشعراء .

قلت : وهذا هو الصواب ومقال القرطبي أن كان صحيحاً
اليه فخطأ وقد صنف الناس في هذه المسألة مصنفات منهم :
أبو العباس القرطبي وسمي كتابه اظهر أدبار من أجاز الوطء
في الأدبار .

وقوله : " وقد موا لأنفسكم . . . " .

الحلي : ٢٦٥/١ .

٣١ - م الحرم ٦٥٨/١ س ١٨ - س ٢٤
الحلي ٣١٤/١ المنار ٥٢٢/١

قال عند تفسير قوله تعالى : * أو كالذي مرّ على قرية وهي
خاوية على عروشها .. * الآية " ٢٥٩ " من سورة البقرة .
وقال مجاهد بن جبر من بني اسرائيل (أى الذى أماته مائة
عام ثم بعثه " .

(ذكر غير واحد أنه مات وهو ابن أربعين سنة فبعثه الله وهو
كذلك وان له ابن فبلغ من السن مائة وعشرين وبلغ ابن ابنه تسعين وكان
الجد شابا . وابن ابنه شيخا كبيرا وقد بلغ الهرم وأنشد لبعض
الشعراء لغزا) .

في أربعة أبيات لم أر فائدة من ذكرها .
وأما القرية ، فالمشهور أنها بيت المقدس . الحلي : ٣١٤/١ .

.....

الفصل الثالث

منهج ابن كثير في تفسيره

تعددت مناهج المفسرين واختلفت في مادة تفسيرها وفي أسلوبها وفي طريقة عرضها .

وقد اختار ابن كثير لنفسه أفضل تلك المناهج وأحسنها وأقربها إلى الحق وأبعد ما عن الخطأ والزلل في تفسير كتاب الله . وهذا المنهج هو ما ذكره في مقدمة تفسيره "١" وسار عليه في كتابه . وهو تفسير القرآن بالقرآن ، ثم تفسير القرآن بالسنة ، ثم تفسير القرآن بأقوال الصحابة ثم تفسيره بأقوال التابعين . وقد حرم التفسير بمجرد الرأي إلا بما يعلم من ذلك ويوافق اللغة والشرع .

وفيما يلي بيان ذلك :

أولا : تفسير القرآن بالقرآن :

قال ابن كثير : فان قال قائل فما أحسن طرق التفسير ؟
فالجواب : ان أصح الطرق في ذلك أن يفسر القرآن بالقرآن فسا أجمل في مكان (فانه قد فسر في موضع آخر وما اختصر في موضع) "٢"
فانه قد بسط في موضع آخر . لذا فقد عول ابن كثير على هذا القسم من

(١) هذا المنهج هو ما ذكره شيخه ابن تيمية في كتابه : مقدمات في

فهم القرآن ، انظر كتاب : قائق التفسير لابن تيمية : ٧٦/١

حيث عمد ابن كثير " إلى احد فصول الكتاب وهو فصل " أحسن

طرق التفسير " فاتخذ منهجا لتفسيره . فنقله بنصه .

(٢) ما بين القوسين زيادة من مخطوطة الحرم في المقدمة .

التفسير ما استطاع الى ذلك سبيلا . وسلك في تطبيقه في تفسيره طريقة فريدة .

فهو يمتاز بأنه يذكر الآية ثم يفسرها بعبارة سهلة موجزة وان أمكن توضيح الآية بآية أخرى ذكرها وقد يذكر في تفسير الآية الواحدة عدة آيات وهو شديد العناية بهذا النوع من التفسير : " تفسير القرآن بالقرآن " .
مثال ذلك ما ذكره . عند تفسير قوله تعالى :

* اليه مرجعكم جميعا وعد الله حقا انه يبدؤ الخلق ثم يعيده
ليجزى الذين آمنوا و عملوا الصالحات بالقسط والذين كفروا لهم شراب مسن
حميم وعذاب اليم بما كانوا يكفرون * الآية " ٤ " من سورة يونس .

أخبر تعالى أن اليه مرجع الخلائق يوم القيامة ، لا يمترك منهم
أحدا حتى يعيده كما بدأه ، ثم ذكر تعالى أنه كما بدأ الخلق كذلك يعيده ،
* وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه * " ١ "

* ليجزى الذين آمنوا و عملوا الصالحات بالقسط * ، أى :
بالعدل والجزاء الأوفى ، * والذين كفروا لهم شراب من حميم وعذاب
اليم بما كانوا يكفرون * ، أى : بسبب كفرهم يمتدون يوم القيامة بأنواع
المقاب ، من * سموم وحميم ، وظل من يحموم * " ٢ " ، * هذا
فليذوقوه حميم وغساق ، وآخر من شكله أزواج * " ٣ "

(١) آية " ٢٧ " من سورة الروم .

(٢) آية " ٤٢ ، ٤٣ " من سورة الواقعة .

(٣) آية " ٥٧ ، ٥٨ " من سورة ص .

* هذه جهنم التي يكذب بها المجرمون ، يطوفون بينها وبين حميم آن *^١
هذه أربع آيات متتالية ساقها لتفسير آية واحدة وقد يسوق أكثر
من ذلك ،

والأمثلة على ذلك كثيرة ، منها ما ذكره عند تفسير قوله تعالى :

* هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا
عدد السنين والحساب ما خلق الله ذلك الا بالحق يفصل الآيات لقوم
يعلمون ، ان في اختلاف الليل والنهار وما خلق الله في السموات والأرض
لآيات لقوم يتقون * الآيتان " ٥ ، ٦ " من سورة يونس .

يخبر تعالى عما خلق من الآيات الدالة على كمال قدرته ، وعظيم
سلطانه ، وأنه جعل الشماع الصادر عن جرم الشمس ضياء^١ وشماع القمر
نورا ، هذا فن وهذا فن آخر ، ففاوت بينهما لثلا يشتهها ، وجمال
سلطان الشمس بالنهار ، وسلطان القمر بالليل ، وقدر القمر منازل ،
فأول ما يبدو صغيرا ، ثم يتزايد نوره وجرمه ، حتى يستوسق ويكمل
إبداره ، ثم يشرع في النقص حتى يرجع الى حاله . الأول ، في تمام شهر ،
كما قال تعالى : * والقمر قدرناه منازل حتى عاد كالعرجون القديم ،
لا الشمس ينفي لها أن تدرك القمر ، ولا الليل سابق النهار ، وكل في
فلك يسبحون *^٢ وقال : * والشمس والقمر حسبانا ذلك تقدير
العزیز العليم *^٣ .

(١) آية " ٤٣ ، ٤٤ " من سورة الرحمن .

(٢) التفسير : (ش ٨٤ / ٤) (ح ٤٠٧ / ٢) .

(٣) آية " ٤٠ " من سورة يس .

(٤) آية " ٩٦ " من سورة الانعام .

وقال في هذه الآية الكريمة : * وقدره * أى : القمـر
 * منازل لتعلموا عدد السنين والحساب * فالشمس تعرف الأيام ،
 ويسير القمر تعرف الشهور والأعوام . * وماخلق الله ذلك الا بالحق * ،
 أى : لم يخلقه عبثا بل له حكمة عظيمة في ذلك ، وحجة بالغة ، كسما
 قال تعالى : * وماخلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلا ذلك ظن الذين
 كفروا فويل للذين كفروا من النار * ^١ وقال تعالى : * أفحسبتم أنما
 خلقناكم عبثا وأنكم ألينا لا ترجمون ، فتعالى الله الملك الحق لا اله الا
 هو رب العرش الكريم * ^٢ . ^٣

وقوله : * يفصل الآيات * ، أى : يبين الحجج والأدلة
 * لقوم يعلمون * .

وقوله : * ان في اختلاف الليل والنهار * ، أى : تعاقبهما
 اذا جاء هذا ذهب هذا ، واذا ذهب هذا جاء هذا ، لا يتأخر عنه
 شيئا ، كما قال تعالى : * يفسى الليل النهار يطلبه حثيثا * ^٤ ،
 وقال : * لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ^٥ ولا الليل سابق
 النهار * ، وقال تعالى : * فالتق الاصبح وجعل الليل سكنا ،
 والشمس والقمر حسبانا ، ذلك تقدير العزيز العليم * ^٦

- (١) آية " ٢٧ " من سورة " ص " .
- (٢) آية " ١١٥ ، ١١٦ " من سورة المؤمنون .
- (٣) التفسير : (ش ١٨٥ / ٤) (ح ٤٠٧ / ٢) .
- (٤) آية " ٥ " من سورة الاعراف .
- (٥) آية " ٤٠ " من سورة يس .
- (٦) آية " ٩٦ " من سورة الانعام .

وقوله : * وما خلق الله في السموات والأرض * ، أى : من الآيات الدالة على عظمته تعالى ، كما قال : * وكأين من آية فـي السموات والأرض * "١" . . . الآية .

(وقوله : * قل انظروا ما في السموات والأرض وما تخفي الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون * "٢" ، وقال : * أفلم يروا إلى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والأرض * "٣" ، وقال : * ان في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولي الأبصار * "٤" ، أى : العقول ، وقال ههنا : * لآيات لقوم يتقون * ، أى : عقاب الله ، وسخطه ، وعذابه . "٥" وطريقته التي سار عليها أنه يقدم الآية على ما سواها من حديث أو أثر أو قول إلا إذا كان الحديث ألصق معنى بالآية المفسرة فإنه يقدمه ثم يتلوه بالآية مقدمات لها بقوله : " وهذه الآية شبيهة بآية كذا " أو : " وهذه الآية كقوله " أو " مثلها في سورة كذا " أو نحو ذلك .

مثال ذلك ما ذكره عند تفسير قوله تعالى : * أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون * "٦" استفهام انكار ، ومعناه

(١) آية " ١٠٥ " من سورة يوسف .

(٢) آية " ١٠١ " من سورة يونس .

(٣) آية " ٩٨ " من سورة سبأ .

(٤) آية " ١٩٠ " من سورة آل عمران .

(٥) التفسير : (ش ٤ / ١٨٥ ، ١٨٦) (ح ٢ / ٤٠٧) .

(٦) آية " ٢ " من سورة المعنكوت .

أن الله سبحانه وتعالى لابد أن يبتلي عباده المؤمنين بحسب ما عندهم من الايمان ، كما جاء في الحديث الصحيح : " أشد الناس بلاءاً الأنبياء ثم الصالحون ، ثم الأمثل فالأمثل ، يبتلى الرجل على حسب دينه ، فإن كان في دينه صلابة زيد في البلاء " ١

وهذه الآية كقوله : * أم حسبتم أن تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين * ٢ ، (ومثلها في " سورة براءة ") ٣ ، وقال في سورة البقرة : * أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا ، حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه : متى نصر الله ألا ان نصر الله قريب (٤ ،

وحيثما يورد عدداً من الآيات في الموضوع الواحد فإنه يهدف من إيرادها لها غرض معين في نفسه كتأكيد لمعنى قد يفهم منه خلافه أو دحض شبهة فيورد ما يحضره من الآيات في ذلك لدحض تلك الشبهة وبيان زيفها ومن أمثلة ذلك ما ذكره عند تفسير قوله تعالى : * ان الله لا يستحي أن يضرب مثلاً ما بعوضة ... الآية " ٢٦ من سورة البقرة .

(١) تحفة الأحوذى : ابواب الزهد ، باب الصبر على البلاء ،

الحديث : ٢٥٠٩ ، ٧٨/٧ - ٧٩ .

وابن ماجه : الحديث ٤٠٢٣ ، ١٣٣٤٢ .

ومسند أحمد : ١٧٢/١ ، ١٧٤ ، ٠٠ .

(٢) آية " ١٦ من سورة براءة .

(٣) مابين القوسين موجود في النسخ المطبوعة التفسير (ح ٣ / ٤٠٤)

(ش ٦ / ٣٧٣) وهذا خطأ لأن الآية التي أشار إليها هي التي

ذكرها نصاً قبل قوله هذا .

(٤) آية " ٢١٤ من سورة البقرة .

فقال المنافقون : الله أعلى وأجل أن يضرب هذه الأمثال .
فأنزل الله هذه الآية فأخبر أنه لا يستصفر شيئا يضرب به مثلاً
ولو كان في الحقارة والصغر كالبموضة كما لا يستكف من خلقها كذلك لا يستكف
من ضرب المثل بها كما ضرب المثل بالذباب والمنكبوت في قوله تعالى :
* يا أيها الناس ، ضرب مثل فاستمعوا له ، ان الذين تدعون من دون الله
لن يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا له ، وان يسلبهم الذباب شيئا لا يستنقذوه منه
ضعف الطالب والمطلوب * "١" وقال : * مثل الذين اتخذوا من دون الله
أولياء كمثل المنكبوت اتخذت بيتاً وان أوهن البيوت لبيت المنكبوت لو كانوا
يعلمون * "٢" وقال تعالى : * ألم تر كيف ضرب الله مثلاً كلمة طيبة
كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي أكلها كل حين باذن ربها
ويضرب الله الأمثال للناس لعلهم يتذكرون . ومثل كلمة خبيثة كشجرة
خبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار . يثبت الله الذين آمنوا
بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين
ويفعل الله ما يشاء * "٣" ، وقال تعالى : * ضرب الله مثلاً عبداً
ملوكاً لا يقدر على شيء * .. * "٤" الآية ، ثم قال : * وضرب الله مثلاً
رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شيء وهو كل على مولاه أينما يوجهه لا يأت
بخير * "٥"

-
- (١) آية " ٧٣ " من سورة الحج .
(٢) آية " ٤١ " من سورة المنكبوت .
(٣) آية " ٢٤ - ٢٦ " من سورة إبراهيم .
(٤) آية " ٧٥ " من سورة النحل .
(٥) آية " ٧٦ " من سورة النحل (الكل من يعتمد على غيره في معيشتة)

كما قال : * ضرب لكم مثلا من أنفسكم هل لكم مما ملكت أيما نكم
من شركاء فيما رزقناكم * "١"
وقال : * ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون * "٢" ،
وقد قال تعالى : * وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها —————
الا العالمون * "٣" ("٤" .

ولما كان حرف قد اذا أتى مع المضارع يفيد التقليل . وكان
قد ورد في قوله تعالى : * قد يعلم ما أنتم عليه ... * الآية " ٦٤ " من
سورة النور ، وهذا يمس علم الله وعلم الله محقق ، وأنه عالم الغيب
لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض) "٥" فقد حاول ابن كثير أن
يذكر في هذا المقام ما يحضره من الآيات التي في هذا المعنى وهي تفيد
التوكيد . والتحقيق فقال : * قد يعلم ما أنتم عليه .. * الآية " ٦٤ " من
سورة النور ، و " قد " للتحقيق ، كما قال قبلها : * قد يعلم الله
الذين يتسللون منكم لو اذنا * "٦" وقال تعالى : * قد يعلم الله
المعوقين منكم ، والقائلين لاخوانهم : علم الينا * "٧"

-
- (١) آية " ٢٨ " من سورة الروم .
 - (٢) آية " ٢٩ " من سورة الزمر .
 - (٣) آية " ٤٣ " من سورة المائدة .
 - (٤) انظر التفسير : (ح ١ / ٦٤ ، ٦٥) (ش ١ / ٩٣ ، ٩٤) .
 - (٥) آية " ٣ " من سورة سبأ .
 - (٦) آية " ٦٣ " من سورة النور .
 - (٧) آية " ١٨ " من سورة الاحزاب .

وقال تعالى : * قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها
وتشتكي الى الله والله يسمع تحاورهما ، ان الله سميع بصير * "١" ،
وقال : * قد نعلم انه ليحزنك الذى يقولون ، فانهم لا يكذبونك ،
ولكن الظالمين آيات الله يجحدون * "٢" وقال : * قد نرى تقلب
وجهك في السماء * "٣" .

فكل هذه الآيات فيها تحقيق الفعل بقدر ، كما يقول المؤمن
تحقيقا وثبوتا : " قد قامت الصلاة . قد قامت الصلاة " فقوله تعالى :
* قد يعلم ما أنتم عليه * ، أى : هو عالم به ، مشاهد له ، لا يعزب
عنه مثقال ذرة . "٤"

ولما كان أهل الكفر والعناد قد أنكروا المعاد وقالوا : ماهي
الا حياتنا الدنيا نموت ونحيا فقد أقسم الله لهم في قوله تعالى : * وقال
الذين كفروا لا تأتينا الساعة قل بلى وربي لتأتينكم ... * آية "٣" من
سورة سبا .

فأراد ابن كثير أن يستحضر كل الآيات التي أنزلها الله في هذا
المقام . فقال : هذه احدى الآيات الثلاث التي لارابع لهن ، ما أمر الله
رسوله صلى الله عليه وسلم أن يقسم بربه العظيم على وقوع المعاد لما أنكره من
أنكره من أهل الكفر والعناد .

- (١) آية " ١ " من سورة المجادلة .
- (٢) آية " ٣٣ " من سورة الانعام .
- (٣) آية " ١٤٤ " من سورة البقرة .
- (٤) التفسير : (ش ٩٨ / ٦) (ح ٣٠٧ / ٣) .

فاحذاهن في سورة يونس : * ويستنبئونك احق هو ؟ قل

اي وربي انه لحق وما أنتم بمعجزين * "١"

والثانية هذه : * وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة ، قل :

بلى وربي لتأتينكم * .

والثالثة في التغابن (زم الذين كفروا أن لن يبعثوا قل :

بلى وربي لتبعثن ، ثم لتنبوئن بما علمتم ، وذلك على الله يسير) "٢" "٣"

فقوله : * قل : بلى وربي لتأتينكم * ، ثم وصفه بما يؤكذ ذلك

ومقرره : عالم الغيب لا يعزب عنه مثقال ذرة : في السموات ولا في الارض ،

ولا أصغر من ذلك ولا أكبر الا في كتاب مبين) .

وقد أشار الى هذا الحصر عند تفسير الآية " ٧ " من سورة التغابن .

ومن القرآن ما يأتي بين بنفسه فلا يحتاج الى بيان كقوله تعالى : * قد

أفلق المؤمنون * "٤"

ومنه ما يأتي ويحتاج الى بيان اما بآية أخرى ، أو بالسنة . ذلك

بأن يكون مجملا فيأتي تفصيله ، أو مختصرا فيأتي بسطه أو مطلقا فيأتي

ما يقيد ، الى غير ذلك من أوجه بيان القرآن بالقرآن .

(١) آية " ٥٣ " من سورة يونس .

(٢) الآية " ٧ " .

(٣) التفسير : (ش ٤٨٣ / ٦) (ح ٥٢٥ / ٣) .

(٤) آية " ١ " من سورة المؤمنون .

وسأورد أمثلة لبعض ما تناوله ابن كثير في تفسيره من أوجه البيان .
 قال عند تفسير قوله تعالى : * انا أنزلناه في ليلة القدر * آية " ١ " من
 سورة القدر بينها بقوله : يخبر الله تعالى أنه أنزل القرآن ليلة القدر وهي
 الليلة المباركة التي قال الله عز وجل : * انا أنزلناه في ليلة مباركة *
 آية " ٣ " من سورة الدخان وهي ليلة القدر من شهر رمضان كما قال تعالى
 * شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن * " ٢ " (" ٢ "

وعند تفسير قوله تعالى : * أحلت لكم بهيمة الأنعام الا ما يتلى
 عليكم * الآية " ١ " من سورة المائدة .

قال : والظاهر والله أعلم أن المراد بذلك قوله : * حرمت عليكم
 الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به ، والمنخنقة ، والموقودة
 والمتروية والنطيحة وما أكل السبع * فالآية الاولى وردت مجملة فسور
 تفصيلها وبيانها في الآية الثالثة ..

وقال عند تفسير قوله تعالى : * أدلة على المؤمنين أعزة على
 الكافرين * الآية " ٥٤ " من سورة المائدة .

هذه صفات المؤمنين الكمل أن يكون أحدهم متواضعا لأخيه
 ووليه متميزا على خصمه وعدوه كما قال تعالى : * محمد رسول الله والذين
 معه أشداء على الكفار رحماء بينهم * آية " ٢٩ " من سورة الفتح (" ٣ "

(١) آية " ٨٥ " من سورة البقرة .

(٢) التفسير : (ش ١١٢ / ٨) (ح ٥٢٩ / ٤) .

(٣) التفسير : (شهر ٦ / ٣) (ح ٤ / ٢) .

وقال عند تفسير قوله تعالى : * وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة . . . * آية " ٣٢ " من سورة الفرقان .
يقول تعالى مخبراً عن كثرة اعتراض الكفار وكلامهم فيما لا يعنيه ،
حيث قالوا : * لولا نزل عليه القرآن جملة * أى هلا أنزل عليه هذا
الكتاب الذى أوحى اليه جملة واحدة كما نزلت الكتب قبله كالتوراة والانجيل
والزبور وغيرها من الكتب الالهية فأجابهم عند ذلك بأنه انما نزل منجماً في
ثلاث وعشرين سنة بحسب الوقائع والحوادث ، وما يحتاج اليه من الأحكام
لتثبيت قلوب المؤمنين به كما قال تعالى : * وقرآنا فرقناه لتقرأه على
الناس على مكث ونزلناه تنزيلاً * " ١ " آية " ١٠٦ " من سورة الاسراء .

فآية الاسراء بينت الحكمة من انزال القرآن منجماً لا كما يطلبه
الكافرون من انزاله جملة واحدة .

وقال عند تفسير قوله تعالى : * فاذا انسلخ الأشهر الحرم
فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد
فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم ان الله غفور رحيم *
آية " ٥ " من سورة التوبة .

قال ابن كثير هذا عام والمشهور تخصيصه بتحريم القتال في الحرم
بقوله : * ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه فان قاتلوكم
فاقتلوهم * " ٢ " آية " ١٩١ " من سورة البقرة .

(١) التفسير : (ح ١٨ / ٣) (ش ١١٨ / ٦) .

(٢) التفسير : (ح ٣٢٦ / ٢) (ش ٥٣ / ٤) .

وعند تفسير قوله تعالى : * والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق أثاما ، يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهانا ، الا من تاب وآمن وعمل صالحا ... * الآيات " ٦٨ ، ٦٩ ، ٧٠ " من سورة الفرقان .

قال ابن كثير : * الا من تاب * في الدنيا الى الله من جميع ذلك ، فان الله يتوب عليه . وفي ذلك دلالة على صحة توبة القاتل ، ولا تعارض بين هذه وبين آية النساء : * ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها ، وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذابا عظيما * ^(١) فان هذه وان كانت مدنية الا أنها مطلقة ، فتحمل على من لم يتب ، لأن هذه مقيدة بالتوبة ، ثم قد قال تعالى : * ان الله لا يفران يشرك به ويفر مادون ذلك لمن يشاء * ^(٢) وقد ثبتت السنة الصحيحة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بصحة توبة القاتل ، كما ذكر مقرا من قصة الذي ^(٣) قتل مائة رجل ثم تاب ، وقبل منه ، وغير ذلك من الأحاديث . ^(٤)

- (١) آية " ٩٣ " من سورة النساء .
- (٢) آية " ٤٨ " من سورة النساء .
- (٣) صحيح مسلم - كتاب التوبة ، باب قبول توبة القاتل وان كثر قتله ٢١١٨/٤ ، رقم الحديث ٢٧٦٦ .
- (٤) التفسير : (ش ٦/٦) (ح ٣٢٧/٣) .

ثانيا : تفسير القرآن بالسنة :

قال ابن كثير : فان اعياك ذلك فعليك بالسنة فانها شارحة للقرآن وموضحة له بل قد قال الامام ابو عبد الله محمد بن ادريس الشافعي رحمه الله تعالى كل ما حكم به رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو ما فهم من القرآن . * انا انزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله ولا تكن للخائنين خصيما * "١"

قال الله تعالى : * وما أنزلنا عليك الكتاب الا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه وهدى ورحمة لقوم يؤمنون * "٢"

وقال تعالى : * وأنزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم ولعلهم يتفكرون * "٣"

ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " الا اني أوتيت القرآن ومثله معه " "٤" يعني السنة .

والسنة أيضا تنزل عليه بالوحي كما ينزل القرآن الا أنها لا تتلى كما يتلى القرآن ..

والغرض انك تطلب تفسير القرآن منه فان لم تجده فمن السنة .. "٥"

- (١) آية " ١٠٥ " من سورة النساء .
- (٢) آية " ٦٤ " من سورة النحل
- (٣) آية " ٤٤ " من سورة النحل .
- (٤) مسند احمد : ١٣١/٤ .
- (٥) التفسير : (ح ٣/١) (ش ٦٣/١) .

وقال الزركشي : اعلم ان القرآن والحديث أبدا متعاضان على
استيفاء الحق واستخراجه من مدارج الحكمة . حتى أن كل واحد منهما
يخصص عموم الآخر ويبين أجماله "١" . . .

فقد بين رسول الله صلى الله عليه وسلم لأئمة ما نزل إليهم . وقد
شهد الله تعالى بذلك في قوله تعالى : * والنجم اذا هوى ماضل صاحبكم
وماغوى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى علمه شديد القوى * "٢"

فبلغها رسول الله صلى الله عليه وسلم لاصحابه فحملوها الى من
بعدهم بأمانة واخلاص حتى وصلت اليها في كتب السنة ، وكان التفسير ضمن
ما حوته تلك الكتب ولذلك نجد أصحاب كتب الحديث المصنفة يفردون التفسير
في كتاب كما في صحيح البخارى كتاب التفسير وكتاب فضائل القرآن ، وفي
صحيح مسلم كتاب التفسير وكذلك بقية كتب الحديث المصنفة .

ولما كان ابن كثير من اشتهر بجمع الحديث ونقده وتخرجه فقصده
سهل عليه حين الف تفسيره ان يفوق في هذا القسم من أقسام التفسير
تفسير القرآن بالسنة غير من المفسرين .

ذلك انه اعتمد في تفسيره على اكثر كتب السنة من الصحاح والسانيد
والسنن والمعاجم والمستخرجات وغيرها .

حتى شغلت مادة الحديث في تفسيره أكبر حيز . وقد أكثر من
نقله للحديث حتى انه ينقل في بعض المواضع جل ماورد فيه من الاحاديث
كنقله في أول سورة الاسراء كل الاحاديث الواردة في الاسراء حتى أن احد

(١) البرهان في علوم القرآن : ١٢٩/٢ .

(٢) آية " ١ - ٥ " من سورة النجم .

العلماء "١" جرده من الاسانيد وأخرجه في كتاب مستقل .

وقد ينقل في تفسير الآية الواحدة " كتابا كاملا " مثال ذلك ما نقله عند تفسير الآية : " ٢٢٣ " من سورة البقرة " حيث نقل جزءا جمعه شيخه الذهبي في تحريم اتيان المرأة في دبرها وفي نهاية نقله قال : وقد استقصاه شيخنا الحافظ الذهبي في جزء جمعه في ذلك . "٢"

وعند تفسير الآيات من ١٦ - ١٩ من سورة لقمان نقل كتاب ابن ابي الدنيا " في الخمول والتواضع " وقدم له بقوله : وقد جمع الحافظ ابو بكر بن ابي الدنيا كتابا نحن نذكر منه مقاصده . "٣"

وعند تفسير قوله تعالى : * ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء * . . . الآية " ٤٨ " من سورة النساء . ذكر ثلاثة عشر حديثا . قدم لها بقوله : وقد وردت أحاديث متعلقة بهذه الآية الكريمة نذكر منها ما تيسر ثم ذكرها واتبعها بعدة آثار . "٤"

وعند تفسير الآية " ١١٠ " من سورة آل عمران ذكر قرابة ثمانية وعشرين حديثا ثم قال وهذه الاحاديث في معنى قوله تعالى : * كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر * . . . الآية

وعند تفسير قوله تعالى : * انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت * . . . الآية " ٣٣ " من سورة الاحزاب .

-
- (١) هو الشيخ اسماعيل الانصارى وقد طبع الكتاب في الرياض سنة ١٣٩٣ هـ
(٢) التفسير : (ح ١ / ٢٥٨ - ٢٦٠) (ش ١ / ٣٧٧ - ٣٨٦) .
(٣) التفسير : (ح ٣ / ٤٤٧) (ش ٦ / ٣٤٣) .
(٤) التفسير : (ش ٢ / ٢٨٥ - ٢٩٠) (١ / ٥٠٨ - ٥١٠) .

ذكر قرابة خمسة عشر حديثا ليبين ان نساء النبي صلى الله عليه

وسلم داخلات في هذه الآية حيث قال :

ان كان المراد أنهن كن سبب النزول دون غيرهن فصحيح وان
اريد أنهن المراد فقط دون غيرهن ففي هذا نظر فانه قد وردت أحاديث
تدل على ان المراد أم من ذلك ثم ذكر عدة أحاديث .

منها حديث في صحيح مسلم رواه زيد بن أرقم . وفيه سئل زيد
أليس نساؤه من أهل بيته قال نساؤه من أهل بيته ولكن أهل بيته ممن
حرم الصدقة بعده . قال ومن هم ؟ قال هم آل علي وآل عقيل وآل جعفر
وآل عباس كل هؤلاء حرم الصدقة . قال : نعم .

ثم ذكر رواية أخرى لزيد وفيها : فقلنا له من أهل بيته
نساؤه ؟ قال : لا وأيم الله ان المرأة تكون مع الرجل العصر من الدهر
ثم يطلقها فترجع الى أبيها وقومها أهل بيته أصله وعصبته الذين حرموا
الصدقة بعده .

ثم قال : هكذا وقع في هذه الرواية ، والأولى أولى والأخذ بها
أخرى ، وهذه الثانية ، تحتل أنه أراد تفسير الأهل المذكورين في
الحديث الذي رواه ، انما المراد بهم آل الذين حرموا الصدقة . او انه ليس
المراد بالأهل الا زواج فقط بل هم مع آله .

وهذا الاحتمال ارجح جمعا بينها وبين الرواية التي قبلها وجمعا
أيضا بين القرآن والأحاديث المتقدمة ان صحت فان في بعض أسانيد هذا
نظر . " ١ "

ويلاحظ من هذه النماذج التي سقتها ان ابن كثير قد أطلع
في سرده لعدد من الاحاديث في تفسير الآية الواحدة او الآيات حتى أن
القارىء لكثرة الاحاديث ينسى المعنى التفسيري الذى من أجله سيق
الحديث .

ولكن ابن كثير في غالب هذه المواضع يرمي الى تحقيق معنى قد
يظهر للقارىء من أول الأمر وقد يخفى عليه فلا يظهر الا بالتأمل والتدبر .
من ذلك ما ذكره عند تفسير قوله تعالى * وان صرفنا اليك نفرا من
الجن يستمعون القرآن ... * آية " ٢٩ " من سورة الاحقاف .

حيث ذكر قرابة سبع عشرة رواية عن احمد وابن جرير والبيهقي
وابونعيم ثم قال : فهذه الطرقات كلها تدل على أنه صلى الله عليه وسلم
ذهب الى الجن قصدا فتلا عليهم القرآن ، ودعاهم الى الله ، وشرع لهم
على لسانه ما هم محتاجون اليه في ذلك الوقت ... " ١)

وطريقته في نقل هذه الاحاديث في تفسيره ايرادها بأسانيد هـا
من كتب السنة وكتب التفسير الا ما ينقله من الصحيحين فانه لا يذكر اسناده
الا نادرا .

أما الاحاديث التي رواها باسناده فهي لا تتجاوز الثلاثة أحاديث
تلقاها عن ثلاثة من شيوخه .

الأول : ذكره عند تفسير الآية " ١٦٤ " من سورة النساء " ٢ " تلقاه
عن شيخه الذهبي .

(١) التفسير : (ش ٢٧٩ / ٧) (ح ١٦٦ / ٤) .

(٢) التفسير : (ح ٥٨٦ / ١) (ش ٤٢٤ / ٢) .

والثاني : عند تفسير الآية " ٢٤ " من سورة " ص " " ١ " تلقاه عن شيخه المزي .

والثالث : في اول سورة الصف " ٢ " وقد تلقاه عن شيخين من شيوخه هما ابو العباس احمد بن ابي طالب الحجار ، والحافظ الذهبي وسأكتفي هنا بذكر الاخير . حيث قال :

قال الامام احمد - رحمه الله - : حدثني يحيى بن آدم ، حدثنا ابن المبارك ، عن الأوزاعي ، عن يحيى بن أبي كثير ، عن أبي سلمة - وعن عطاء بن يسار ، عن أبي سلمة ، عن عبد الله بن سلام قال : تذاكرنا : أيكم يأتي رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فيسأله أى الأعمال أحب الى الله ؟ فلم يبق أحد منا ، فأرسل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - اليها رجلاً فجمعنا فقرأ علينا هذه السورة ، يعني سورة الصف كلها . هكذا رواه الامام احمد . " ٣ "

وقال ابن ابي حاتم : حدثنا العباس بن الوليد بن مزيد البيروتي قراءة قال : أخبرني أبي ، سمعت الأوزاعي ، حدثنا يحيى بن أبي كثير ، حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن ، حدثني عبد الله بن سلام ، أن أناساً من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قالوا : لو أرسلنا الى رسول الله نسأله عن أحب الأعمال الى الله عز وجل فلم يذهب اليه أحد منا وهبنا أن نسأله عن ذلك ، قال : فدعا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أولئك المنفر رجلاً رجلاً حتى جمعهم ، ونزلت فيهم هذه السورة : (سبح) الصف ، قال عبد الله بن سلام : فقرأها علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم كلها

قال أبو سلمة : وقرأها علينا عبد الله بن سلام كلها (قال يحيى بن أبي كثير وقرأها علينا أبو سلمة كلها . قال الأوزاعي : وقرأها علينا يحيى بن أبي كثير كلها . قال أبي : وقرأها علينا الأوزاعي كلها .)

(١) التفسير : (ح ٣١ / ٤) (ش ٥٢ / ٧)

(٢) التفسير : (ش ١٣٠ / ٨ ، ١٣١)

(٣) مسند احمد : ٤٥٢ / ٥

وقد رواه الترمذی "١" عن عبد الله بن عبد الرحمن الداربي :
 حدثنا محمد بن كثير ، عن الأوزاعي ، عن يحيى بن أبي كثير ، عن أبي
 سلمة ، عن عبد الله بن سلام قال : قمنا نغفر من أصحاب رسول الله -
 صلى الله عليه وسلم - فتذاكرنا ، فقلنا : لو نعلم : أى الأعمال أحسب
 إلى الله عز وجل لمعلمناه . فأنزل الله : * سبح لله ما في السموات وما في
 الأرض ، وهو العزيز الحكيم . يا أيها الذين آمنوا ، لم تقولون مالا
 تفعلون * - قال عبد الله بن سلام : فقرأها علينا رسول الله صلى الله عليه
 وسلم : قال أبو سلمة : فقرأها علينا ابن سلام . قال يحيى : فقرأها علينا
 أبو سلمة . قال ابن كثير : فقرأها علينا الأوزاعي . قال عبد الله : فقرأها
 علينا ابن كثير .

ثم قال الترمذی : وقد خولف محمد بن كثير في اسناد هذا
 الحديث عن الأوزاعي ، فروى ابن المبارك ، عن الأوزاعي عن يحيى بن
 أبي كثير ، عن هلال بن أبي ميمونة ، عن عطاء بن يسار ، عن عبد الله
 ابن سلام - أو : عن أبي سلمة ، عن عبد الله بن سلام .

قلت : وهكذا رواه الامام احمد "٢" ، عن معمر ، عن ابن
 المبارك ، به .

قال الترمذی : " وروى الوليد بن مسلم هذا الحديث عن
 الأوزاعي ، نحو رواية محمد بن كثير " .

قلت : وكذا رواه الوليد بن يزيد ، عن الأوزاعي ، كما رواه ابن

كثير .

(١) تحفة الأحوزى : تفسير سورة الصف : ٢٠٦/٩ - ٢٠٨ ،

رقم الحديث ٣٣٦٣ .

(٢) مسند أحمد : ٢٤٢/٥ .

قلت : وقد أخبرني بهذا الحديث الشيخ السند أبو العباس أحمد بن أبي طالب الحجار قراءة عليه وأنا أسمع ، أخبرنا أبو المنجس عبد الله بن عمر بن اللتي ، أخبرنا أبو الوقت عبد الأول بن عيسى بن شعيب السجزي قال : أخبرنا أبو الحسن عبد الرحمن بن المظفر بن محمد بن داود الداودي ، أخبرنا أبو محمد عبد الله بن أحمد بن حموية السرخسي ، أخبرنا عيسى بن عمر بن عمران السمرقندي ، أخبرنا الإمام الحافظ أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي بجميع مسنده ، أخبرنا محمد بن كثير ، عن الأوزاعي . . . فذكر بأسناده مثله ، وتسلسل لنا قراءتها إلى شيخنا أبي العباس الحجار ، ولم يقرأها ، لأنه كان أميا . وذاق الوقت عن تلقينها إياه . ولكن أخبرني الحافظ الكبير أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي رحمه الله : أخبرنا القاضي تقي الدين سليمان بن الشيخ أبي عمر ، أخبرنا أبو المنجا بن اللتي . . فذكره بأسناده ، وتسلسل لي من طريقه ، وقرأها علي بكاملها ، ولله الحمد والمنة . "١"

وهو في إirاده لهذا الحشد من الأحاديث لا يوردها على علاتها كعض المفسرين بل يبين صحيحها من سقيمها وقويها من ضعيفها متعقبها لها بالنقد والتحصيل بنظره الدقيقة وخبرته الواسعة في مجال نقد الحديث ورجاله . وسيأتي هذا إن شاء الله في نقده للحديث .

كما انه يتناول ما يورده من احاديث فيبين مصادرها ويخرجها من مضانها وسأذكر مثالين لتخريجه للحديث يكشفان مدى سعة علمه واطلاعه وقوة بابه في مضمار التخریج مع صعوبة مسلكه وتشابهك مداخله .

المثال الأول :

ما ذكره عند تفسير قوله تعالى : * هو الذى أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات ... * الآية " ٧ " من سورة آل عمران .

وقد قال الامام احمد " ١ " : حدثنا اسماعيل ، حدثنا أيوب ، عن عبد الله بن أبي مليكة ، عن عائشة قالت : قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم : * هو الذى أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات * الى قوله : * أولوا الألباب * فقال : * فاذا رأيتم الذين يجادلون فيه فهم الذين عنى الله ، فاحذروهم * .

هكذا وقع هذا الحديث في مسند الامام احمد رحمه الله من رواية ابن أبي مليكة ، عن عائشة ليس بينهما أحد وهكذا رواه ابن ماجه من طريق اسماعيل بن علية وعبد الوهاب الثقفي ، كلاهما عن أيوب ، عن عبد الله بن عبيد الله بن أبي مليكة ، عنها .

ورواه محمد بن يحيى المصدي " ٢ " في مسنده عن عبد الوهاب الثقفي ، عن أيوب ، به ، وكذا رواه عبد الرزاق ، عن معمر ، عن أيوب .

(١) مسند أحمد : ٤٨ / ٦ .

(٢) كذا في النسخ المطبوعة وهو خطأ وصحته محمد بن يحيى العديني

انظر الانساب للسمعاني : ١٤٩ / ٩ .

وكذا رواه غير واحد ، عن أيوب ، وقد رواه ابن حبان في صحيحه ، من حديث أيوب - به . وتابع أيوب أبو عامر الخراز وغيره عن ابن أبي مليكة ، فرواه الترمذى عن بNDAR ، عن أبي داود الطيالسي ، عن أبي عامر الخراز فذكره . وهكذا رواه سعيد بن منصور في سننه ، عن حماد بن يحيى الأبح عن عبد الله بن أبي مليكة ، عن عائشة . ورواه ابن جرير ، من حديث روح بن القاسم ونافع بن عمر الجمحي ، كلاهما عن ابن أبي مليكة ، عن عائشة - به . وقال نافع في روايته عن ابن أبي مليكة . حدثني عائشة - فذكره .

وقد روى هذا الحديث البخارى رحمه الله عند تفسير هذه الآية "١" ، ومسلم في كتاب القدر "٢" من صحيحه ، وأبو داود في السنة من سننه "٣" ، ثلاثتهم عن القعنبي ، عن يزيد بن ابراهيم التستري ، عن ابن أبي مليكة ، عن القاسم بن محمد ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم : * هو الذى أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات * الى قوله : * وما يذكر الا أولو الألباب * قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " فاذا رأيت الذين يتبعون ماتشابهه منه فاولئك الذين سعى الله فاحذروهم " لفظ البخارى .

- (١) فتح البارى : ٢٠٩/٨ حديث رقم ٤٥٤٧ .
- (٢) صحيح مسلم كتاب العلم - باب النهي عن مشابه القرآن : ٢٠٥٣/٤ .
- رقم الحديث ٢٦٦٥ .
- (٣) مسند أبي داود كتاب السنة ، باب مجانة الأهواء : ١٩٨ / ٤ .
- رقم الحديث : ٤٥٩٨ .

وكذا رواه الترمذى أيضا ، عن بNDAR ، عن أبي داود الطيالسي ،
عن يزيد بن ابراهيم التستري - به . . وقال : حسن صحيح ، وذكر
أن يزيد بن ابراهيم التستري تفرد بذكر القاسم في هذا الاسناد ، وقد
رواه غير واحد عن ابن أبي مليكة عن عائشة ولم يذكروا القاسم . كذا قال :

ورواه ابن المنذر في تفسيره من طريقين عن النعمان بن محمد بن
الفضل السدوسي - ولقبه عام - حدثنا حماد بن زيد ، حدثنا أيوب ،
عن ابن أبي مليكة ، عن عائشة ، به . .

وقد رواه ابن أبي حاتم فقال : حدثنا أبي ، حدثنا أبو الوليد
الطيالسي . حدثنا ابن ابراهيم التستري وحماد بن سلمة عن ابن أبي
مليكة . عن القاسم بن محمد ، عن عائشة قالت : سئل رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن قول الله عز وجل : ﴿ فَمَا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ
مِنْهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ سَمَى اللَّهُ فَاغْدُرُوهُمْ .

وقال ابن جرير : حدثنا علي بن سهل ، حدثنا الوليد بن
مسلم ، عن حماد بن سلمة عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه ، عن عائشة قالت :
نزع رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذه الآية ﴿ يَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ
ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " قد حذركم الله
فإذا رأيتموهم فاعرفوهم " .

ورواه ابن مردويه من طريق أخرى عن القاسم ، عن عائشة - به .
وقال الامام احمد : حدثنا ابو كامل حدثنا حماد عن أبي غالب ،
قال : سمعت أبا لعلمة يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله :

" فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه " قال : " هم الخوارج " وفي قوله : * يوم تبيض وجوه وتسود وجوه * قال :
هم الخوارج . " ٢ "

وقد رواه ابن مردويه من غير وجه ، عن أبي غالب عن أبي امامة مرفوعا - فذكره .

وهذا الحديث أقل اقسامه أن يكون موقوفا من كلام الصحابي ، ومعناه صحيح . " ٣ "

المثال الثاني :

ما ذكره عند تفسير قوله تعالى : * واصبر لحكم ربك فانك سوف
باعتنا وسبح بحمد ربك حين تقوم * الآية " ٤٨ " من سورة الطور .
حيث قال : قال ابن أبي حاتم : حدثنا أبي ، حدثنا أبو النضر اسحاق
ابن ابراهيم الدمشقي ، حدثنا محمد بن شعيب ، أخبرني طلحة ابن عمرو
الحضرمي ، عن عطاء بن أبي رباح : أنه حدث عن قول الله : * وسبح
بحمد ربك حين تقوم * .

يقول : حين تقوم من كل مجلس ، ان كنت أحسنت اردت خيرا ،
وان كان غير ذلك كان هذا كفارة له ، وقد قال عبد الرزاق في جامعة :
أخبرنا معمر ، عن عبد الكريم الجزري ، عن أبي عثمان الفقير : أن جبريل
علم النبي صلى الله عليه وسلم - اذا قام من مجلسه أن يقول : سبحانك اللهم
وبحمدك ، أشهد أن لا اله الا أنت ، استغفرك وأتوب اليك . قال معمر :
وسمعت غيره يقول : هذا القول كفارة المجالس . وهذا مرسل ، وقصد

(١) الآية " ١٠٦ " من سورة آل عمران .
(٢) مستند احمد : ٢٦٢/٥

(٣) التفسير : (ح ١ / ٣٤٦ ، ٣٤٧) (ش ٢ / ٥ - ٧)

وردت أحاديث مستندة من طرق يقوى بعضها بعضها - بذلك ، فمن ذلك حديث ابن جريج عن سهل بن أبي صالح ، عن أبيه ، عن أبي هريرة ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " من جلس في مجلس كثر فيه لفظه فقال : قبل أن يقوم من مجلسه : سبحانك اللهم وبحمدك ، أشهد أن لا إله إلا أنت ، أستغفرك وأتوب إليك ، الا غفر له ما كان في مجلسه ذلك " رواه الترمذى - وهذا لفظه - والنسائي في اليوم والليلة ، من حديث ابن جريج ، وقال الترمذى : " حسن صحيح " ١

وأخرجه الحاكم في مستدركه وقال " ٢ " : " استاد على شرط مسلم ، الا أن البخارى علله ، قلت : علله الامام احمد ، والبخارى ، ومسلم ، وأبو حاتم ، وأبو زرعة ، والدارقطني وغيرهم . ونسبوا الوهم فيه الى ابن جريج . علمى أن أباه داود قد رواه في سننه من طريق غير ابن جريج الى أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه . ورواه أبو داود - واللفظ له - والنسائي ، والحاكم في المستدرک من طريق الحجاج بن دينار ، عن هاشم ، عن أبي برزة الأسلمي قال : كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم يقول : بآخره اذا أراد أن يقوم من المجلس : " سبحانك اللهم وبحمدك ، أشهد أن لا إله إلا أنت ، أستغفرك وأتوب إليك . فقال رجل يا رسول الله ، انك لتقول قولا ما كنت تقول فيما مضى ؟ قال : " كفارة لما يكون في المجلس " .

-
- (١) تحفة الاحوذى ، ابواب الدعوات : باب ما يقول اذا قام من مجلسه ٣٩٢/٩ - ٣٩٣ رقم الحديث ٣٤٩٤ .
- (٢) انظر المستدرک للحاكم : كتاب الدعاء - باب الاستغفار عند القيام عن المجلس : ٥٣٦/١ ، ٥٣٧ .

وقد روى مرسلًا عن أبي العالية ، والله أعلم . وهكذا رَوَاهُ
النسائي والحاكم ، من حديث الربيع بن أنس ، عن أبي العالية عن رافع
ابن خديج ، عن النبي - صلى الله عليه وسلم - مثله سواء . وروى مرسلًا
أيضًا ، والله أعلم ، وكذا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ عن عبد الله بن عمرو أنه قال :
" كلمات لا يتكلم بهن أحد في مجلسه عند قيامه ثلاث مرات إلا كفر بهن عنه ،
ولا يقولهن في مجلس غير ومجلس ذكر إلا ختم له بهن كما يختم بالخاتم على
الصحيفة : سبحانك اللهم وبحمدك ، لا إله إلا أنت ، أستغفرك وأتوب
إليك " ١ " وأخرجه الحاكم من حديث أم المؤمنين عائشة ، وصححه ، ومن
رواية جبير بن مطعم ، ورواه أبو بكر الاسماعيلي عن أمير المؤمنين عن عمر بن
الخطاب ، كلهم عن النبي - صلى الله عليه وسلم - وقد أفردت لذلك جزءًا
على حدة بذكر طرقه وألفاظه وعمله ، وما يتعلق به ، والله الحمد والمنة . " ١ "

والحافظ ابن كثير ضليع في كتب السنة جميعًا بصيرًا بما فيها
حتى أنه ليشير إلى مواضع وجود الحديث الواحد في قرابة عشرة مصادر
من كتب الحديث والتفسير المعتمدة .

قال عند تفسير قوله تعالى : * ولا تلقوا بأيدكم إلى التهلكة *
الآية " ١٩٥ " من سورة البقرة .

وقال الليث بن سعد : عن يزيد بن أبي حبيب عن أسلم أبي عمران
قال : حمل رجل من المهاجرين بالقسطنطينية على صف العدو وحتسى
خرقه ... الحديث ثم قال :

(١) التفسير : (ح ٢٤٥ / ٤ ، ٢٤٦) (ش ٤١٥ / ٧) .

رواه أبو داود ، والترمذی ، والنسائي ، وعبد بن حميد فسي
تفسيره ، وابن أبي حاتم ، وابن جرير ، وابن مردويه ، والحافظ ابو يعلى
في مسنده ، وابن حبان في صحيحه ، والحاكم في مستدرکه ، كلهم من
حديث يزيد بن ابي حبيب . " ١ "

ولكنه احيانا يورد متن الحديث فقط ولا يذكر من خرجه ولعل
ذلك لشهره الحديث وشيوعه .

مثال ذلك ما ذكر عند :

- تفسير قوله تعالى * ... ليكون للعالمين نذيرا * آية
" ١ " من سورة الفرقان .
- كما قال صلوات الله وسلامه عليه : " بعثت الى الاحمر والا سود "
- وقال : " اعطيت خمسا لم يعطهن احد من الانبياء قبلي " " ٢ "

- (١) التفسير (ج ٣ / ٣٠٨) (ش ٦ / ٣٣١)
- (٢) صحيح مسلم كتاب المساجد ومواضع الصلاة ٣٧٠ / ١ ، ٣٧١ .
- رقم الحديث ٥٢١ • صحيح البخارى : ٩٢٠٩١ / ١ •

ثالثا : تفسير القرآن بأقوال الصحابة والتابعين :

قال ابن كثير ، وحيد اذا لم نجد التفسير في القرآن ولا في السنة رجعنا في ذلك الى اقوال الصحابة ، فانهم ادرى بذلك لما شاهدوه من القرائن والاحوال التي اختصوا بها ولهم من الفهم التام والعلم الصحيح والعمل الصالح ، لاسيما علماءهم وكبرائهم كالأئمة الأربعة الخلفاء الراشدين ، والأئمة المهتدين ، المهديين وهدى الله بن مسعود رضي الله عنهم . . .

ومنهم الحبر البحر عبد الله بن عباس . . .

ثم قال : اذا لم تجد التفسير في القرآن ولا في السنة ولا وجدته عن الصحابة فقد رجعت كثير من الأئمة في ذلك الى أقوال التابعين كمجاهد بن جبر وكسعيد بن جبير ، وعكرمة مولى ابن عباس ، وعطاء بن أبي رباح ، والحسن البصري ، ومسروق بن الأجدع ، وسعيد بن المسيب ، وأبي العالية ، والربيع بن أنس وقتادة والضحاك بن مزاحم وغيرهم من التابعين وتابعيهم ومن بعدهم فتذكر أقوالهم في الآية . فيقع في عباراتهم تأييد في الالفاظ يحسبها من لا علم عنده اختلافا فيحكيها اقوالا وليس كذلك .

فان منهم من يعبر عن الشيء * بلازمه أو بنظيره ، ومنهم من ينصص على الشيء * بمعنىة والكل بمعنى واحد في أكثر الأماكن . فليتفطن اللبيب لذلك .

ثم حكى قول شعبة بن الحجاج وغيره : ان أقوال التابعين في الفروع ليست بحجة فكيف تكون حجة في التفسير .

ثم وجه هذا القول بقوله : يعني انها لا تكون حجة على غيرهم من خالفهم وهذا صحيح اما اذا اجمعوا على الشيء * فلا يرتاب في كونه حجة .

فان اختلفوا فلا يكون قولهم حجة على قول بعض ولا على مسلمين
بعدهم ويرجع في ذلك الى لغة القرآن أو السنة أو عموم لغة القرآن أو أقوال
الصحابة .

هذا ما ذكره ابن كثير في مقدمة تفسيره ورسعه لنفسه في هذا
القسم من التفسير - تفسير القرآن بأقوال الصحابة والتابعين - وقد أكثر
النقل من أقوالهم وتفسيراتهم . فيبدأ بأقوال الصحابة ثم يتبعها بأقوال
التابعين . فان كانت هذه الأقوال متفقة اكتفى بالأشهر والأقرب للمعنى
المراد تفسيرها به .

أما اذا كانت الأقوال مختلفة في الالفاظ والمعاني فانه يذكر
جملة من الاقوال يصدرها بالقول الذى يرتضيه ويراه مناسباً لتفسير الآية
وغالبها ما يشير اليه ويرجحه ومن أمثلة ذلك ما ذكره عند تفسير قوله تعالى :
* يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية * الآية " ٣٥ " من
سورة النور . فقد ذكر في تفسير قوله * لا شرقية ولا غربية * قرابة خمسة
عشر قولاً . صدرها بقوله : اى ليست في شرقي بقعتها فلا تصل اليها
الشمس من أول النهار ولا غربيها فيقتلص عنها الغي * قبل الغروب بل هي
في مكان وسط تفرعه الشمس من أول النهار الى آخره فيجي * زيتها معتدلاً
صافياً مشرقاً . ثم ساق بقية الاقوال ثم قال : وأولى هذه الاقوال القول
الاول وهو انها في مستوى من الأرض ، في مكان فسيح بارز ظاهر واضح
للشمس تفرعه من أول النهار الى آخره ليكون ذلك أقصى لزيتها والطف .
ولهذا قال : (يكاد زيتها يضي * ولو لم تمسه نار) " ١ "

(١) التفسير : (ش ٦٢ / ٦ ٦٤٠) (ح ٢٩١ / ٣) .

وما ذكره أيضا من أقوالهم في تفسير المشكاة من قوله تعالى :

* مثل نوره كمشكاة فيها مصباح * نفيس الآية المتقدمة - حيث قال :

ف قوله " كمشكاة " قال ابن عباس ، ومجاهد ومحمد بن كعب ،

وغير واحد هو موضع الفتيلة من القنديل ، هذا هو المشهود ولهذا قال

بعده " فيها مصباح " وهو الذبالة التي تضيء ، وقال الموفى عن ابن

عباس قوله : * الله نور السموات والأرض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح *

وذلك ان اليهود قالوا لمحمد صلى الله عليه وسلم كيف يخلص

نور الله من دون السماء ؟ ف ضرب الله مثل ذلك لنوره فقال * الله نور

السموات والأرض مثل نوره كمشكاة * والمشكاة كوة في البيت - قال وهو

مثل ضربه الله لطاعته فسمى الله طاعته نورا ، ثم سماها انواعا شتى .

وقال ابن أبي نجيع ، عن مجاهد الكوة بلغة الحبشة .

وزاد غيره فقال المشكاة الكوة التي لا منفذ لها .

وعن مجاهد : المشكاة الحداث التي يعلق بها القنديل ،

والقول الاول أولى ، وهو ان المشكاة هي موضع الفتيلة من القنديل ، ولهذا

قال : (فيها مصباح) وهو النور الذي في الذبالة " (١)

وما ذكره عند تفسير قوله تعالى : * انا نخاف من ربنا يوما

عموسا قمطريرا * الآية " ١٠ " من سورة الانسان حيث حكى في تفسير :

" عموسا " الاقوال التالية :

قال علي بن ابي طلحة عن ابن عباس : عموسا ضيقا (قمطريرا)

طويلا .

(١) التفسير : (ش ٦ / ٦٢٠) (ح ٣ / ٢٩٠)

وقال عكرمه وغيره عنه في قوله (يوما عهوسا قمطريها) أى يحبس
الكافر يومئذ حتى يسيل من بين عينيه عرق مثل القطران .
وقال مجاهد (عهوسا " العابس الشفتين ، فمطريها قال :
تقبض الوجه بالسور .

وقال سعيد بن جبير وقتاده : تمس فيه الوجوه من الهول
(قمطريها) : تقلص الجبين ومابين الصينين من الهول .
وقال ابن زيد العبوس : الشر والقمطرير : الشديد .
وأوضح المبارات وأجلاها وأعلاها وأولاها قول ابن عباس رضي الله
عنه . " ١ "

✓ وتارة يكون الاختلاف في الالفاظ فقط ، وفي هذه الحالة يحاول
ابن كثير الجمع بين تلك الأقوال وتقريب بعضها من بعض .
ومن أمثلة ذلك ما ذكره عند تفسير قوله تعالى : * وأنزلنا اليك
الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيئنا عليه . . . *
الآية " ٤٨ " من سورة المائدة .

حيث قال في تفسيره (ومهيئنا عليه) قال سفيان الثوري وغيره ،
عن أبي اسحاق عن التميمي عن ابن عباس ، أى موئنا عليه ، وقال علي بن
أبي طلحة عن ابن عباس . المهيمن الامين . قال : القرآن أمين على كل
كتاب قبله .

وروى عن عكرمة وسعيد بن جبير ومجاهد ومحمد بن كعب وعطية
والحسن وقتادة وعطاء الخراساني " سدى وابن زيد نحو ذلك .

وقال ابن جريج : القرآن أمين على الكتب المتقدمة فما وافقه
منها فهو حق وما خالفه منها فهو باطل .
وعن الوالبي عن ابن عباس " ومهيمن " أى حاكما على ما قبله
من الكتب .

وهذه الأقوال كلها متقاربة المعنى فان اسم " المهيمن " يتضمن
هذا كله فهو أمين وشاهد وحاكم على كل كتاب قبله " ١ "

وعند الآية " ٤٦ " من سورة الاعراف حكى قرابة خمسة عشر
قولا في معنى اصحاب الاعراف ثم قال : واختلفت عبارات المفسرين في
اصحاب الاعراف من هم ؟ وكلها قريبة ترجع الى معنى واحد . وهو أنهم
قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم . نص عليه حذيفة ، وابن عباس ، وابن مسعود
 وغير واحد من السلف والخلف رحمهم الله " ٢ "

وعند تفسير قوله تعالى : * ونكتب ما قدموا وآثارهم * الآية
" ١٢ " من سورة يس " حيث ذكر في معنى " آثارهم " قولين :
أحدهما : نكتب اعمالهم التي باشروها بأنفسهم ، وآثارهم التي آثروها
من بعدهم فنجزهم على ذلك أيضا ان خيرا فخير وان شرا
فشر .

والقول الثاني : ان المراد بذلك آثار خطاهم الى الطاعة أو المعصية .

-
- (١) التفسير : (ش ١٢٩ / ٣)
(٢) التفسير : (ش ١٤ / ٣) .

وهذا القول لا تنافي بينه وبين الأول . بل في هذا تنبيه ودلالة على ذلك بطريق الأولى والأخرى فانه اذا كانت هذه الآثار تكتب فلأن تكتب تلك التي فيها " قدوة بهم من خير أو شر بطريق الأولى " ١ وأحيانا يحكى أقوال المفسرين المختلفة ألباظ والمعاني ولا يرجح قولا على آخر ولا يهدى رأيه فيها أو في أحدها بل يكتفي بمعرض أقوال المفسرين منسوبة اليهم .

مثال ذلك : ما ذكر عند تفسير قوله تعالى : * وأخرى لم تقدروا عليها قد أحاط الله بها وكان الله على كل شيء قديرا * الآية " ٢١ " من سورة الفتح حيث قال :

أي وغنيمة أخرى ... ثم قال : وقد اختلف المفسرون في الغنيمة ما المراد بها ؟

فقال العوفي عن ابن عباس : هي خيبر ، وهذا على قوله تعالى * فمجل لكم هذه * أنها صلح الحديبية قاله الضحاك ، وابن اسحاق ، وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم . وقال قتادة : هي مكة ، واختاره ابن جرير .

وقال ابن أبي ليلى والحسن البصري : هي فارس والروم . وقال مجاهد هي كل فتح وغنيمة الى يوم القيامة . وقال أبو داود الطيالسي : حدثنا شعبة عن سلك الحنفي عن ابن عباس : (وأخرى لم تقدروا عليها قد أحاط الله بها) قال هذه الفتوح التي تفتح الى اليوم " ٢ "

(١) التفسير (ش ٥٥٣ / ٦) (ح ٥٦٦ / ٣)

(٢) التفسير : (س ٣٢٣ / ٧) (ح ١٩١ / ٤) (١٩٢٠) .

- ومثال آخر : ذكره عند تفسير قوله تعالى : * انكم كنتم
تأتوننا عن اليمين * الآية " ٢٨ " من سورة الصافات .
- فلقد ذكر في معنى " عن اليمين " تسعة أقوال .
- قال الضحاك عن ابن عباس : يقولون كنتم تقهروننا بالقدرة منكم
علينا لأننا كنا أذلا * وكنتم أعزأ * .
- وقال مجاهد : يعني عن الحق ، الكفار تقولون للشياطين .
- وقال قتادة : قالت الانس للجن انكم كنتم تأتوننا عن اليمين قال :
من قبل الخير فتنهونا عنه وتبطئونا عنه .
- وقال السدي : تأتوننا من قبل الحق تزينون لنا الباطل وتصدونا
عن الحق .
- وقال الحسن : انكم كنتم تأتوننا عن اليمين (اى والله يأتيه عند
كل خير يريد فيصده عنه .
- وقال ابن زيد : معناه تحولون بيننا وبين الخير ورددتونا عن
الاسلام والايمان والعمل بالخير الذي أمرنا به .
- وقال يزيد الرشك من قبل (لا اله الا الله) .
- وقال خصيف يمينون من قبل ميامنهم .
- وقال عكرمة : (انكم كنتم تأتوننا عن اليمين) قال من حيث
نأمنكم . " ١ "
- وما تقدم يمين ان ابن كثير يستعرض أقوال الصحابة والتابعين في

الآية فان استطاع ان يرجح واحدا على آخر فعل ذلك وقدم ما اختاره .
وان تساوت عنده الأقوال حاول الجمع بينها وان تعذر ذلك اكتفى بخكاية
الأقوال منسوبة الى أصحابها . "١"

أما التفسير بالرأى : فانه يرى تبعاً لشيخه ابن تيمية أنه ينقسم
الى محمود ، والى مذموم .

فما كان موافقا للغة القرآن أو السنة أو عموم لغة العرب أو أقسوال
الصحابة فهو المحمود وما اعتمد على مجرد الرأى والهوى فهو المذموم .

(١) التفسير : (ش ٨/٧) (ح ٥/٤) .

طريقته في تفسير القرآن بأسباب النزول :

ونظرا لأهمية معرفة سبب نزول الآية لتفسير كتاب الله وتجليته معانيه فقد اهتم بهذا العلم ابن كثير في تفسيره اهتماما بالغا وقد حرص على ذكر سبب نزول الآية أو الآيات وسرد الروايات المتتالية في سبب نزولها مما كثرت وتعددت طرقها وما ذلك الا ليصل الى أقرب الأسباب وأصحها لنزول الآية . فاذا كان سبب النزول صريحا فانه يكتفي بذكره ولا يحاول الاكثار من الروايات مثال ذلك ما ذكر عند تفسير قوله تعالى : * وقيل للمؤمنات يفضنن من ألباسهن ويحفظن فروجهن ولا يبدن زينتهن الا ماظهر منها * الآية " ٣١ " من سورة النور . حيث قال : وكان سبب نزول هذه الآية ما ذكر مقاتل بن حيان قال : بلغنا والله أعلم أن جابر بن عبد الله الانصاري حدث أن أسماء بنت مرثد " ٢ " كانت في محل لها في بني حارثة فجعل النساء يدخلن عليها غير متزوات فيهدو ما في أرجلهن من الخلاخل وتبدو صدورهن وذوائبهن فقالت أسماء : ما أقبح هذا فأنزل الله : * وقل للمؤمنات . . . الآية .

واذا كان للآية أكثر من سبب نزول فله فيها طرق مختلفة منها أنه يورد عدة روايات في سبب النزول ثم يرد الروايات الضعيفة ويعتمد الرأي الراجح مثال ذلك ما ذكره عند تفسير قوله تعالى : * اليوم أكملت لكم دينكم . . * الآية " ٣ " من سورة المائدة .

(١) ذكر في التفسير : (ش ٤٦/٦) " أسماء بنت مرثد " وهذا خطأ وصحته " بنت مرثد " كما في التفسير (ح ٢٨٣/٣) وفي الاصابة : (٢٣٣/٤) .

حيث ذكر في سبب نزولها عدة أسباب منها أنها نزلت يوم عرفة
أو أنها نزلت في يوم عيدين اثنين " يوم عيد ويوم جمعة " أو أنها نزلت فسي
مسيره الى حجة الوداع ثم قال : ولا يصح هذا ولا هذا ، بل الصواب
الذي لا شك فيه ولا مرية : أنها أنزلت يوم عرفة ، وكان يوم جمعة ، كما روى
ذلك أمير المؤمنين عمر بن الخطاب ، وعلي بن أبي طالب وأول ملوك
الاسلام معاوية بن أبي سفيان ، وترجمان القرآن عبد الله بن عباس ،
وسمرة بن جندب رضي الله عنهم ، وأرسله الشعبي ، وقتادة بن دعامة ،
وشهر بن حوشب ، وغير واحد من الأئمة والملما ، واختاره ابن جرير
الطبري . " ١ "

ومن طرقه أيضا : أنه يحاول الجمع بين أسباب النزول المتعارضة
مثال ذلك ما ذكره في سبب نزول الآية " ٦٤ " من سورة آل عمران .
حيث قال : وقد ذكر محمد بن اسحاق وغير واحد أن صدر
سورة آل عمران الى بضع وثمانين آية منها نزلت في وفد نجران وقال
الزهري : هم أول من بذل الجزية . ولا خلاف أن آية الجزية نزلت بعد
الفتح ، فما الجمع بين كتابة هذه الآية قبل الفتح الى هرقل في جملة
الكتاب ، وبين ما ذكره محمد بن اسحاق والزهري ، والجواب من وجوه :
أحدها : يحتمل أن هذه الآية نزلت مرتين ، مرة قبل الحديبية ،
ومرة بعد الفتح .

(١) التفسير : (ش ٢٦ / ٣) (ح ١٤ / ٢) .

الثاني : يحتفل أن صدر سورة آل عمران نزل في وفد نجران السي
عند هذه الآية وتكون هذه الآية نزلت قبل ذلك ، ويكون
قول ابن اسحاق : " الى بضع وثمانين آية " ليس بمحفوظ ،
لدلالة حديث أبي سفيان .

الثالث : يحتفل أن قدم وفد نجران كان قبل الحديبية وأن الذي
بذلوه مصالحة عن الماهلة لا على وجه الجزية بل يكون من
باب المهادنة والمصالحة ، ووافق نزول " آية " الجزية بعد
ذلك على وفق ذلك ، كما جاء فرض الخمس والاربعمة
الأخماس وفق ما فعله عبد الله بن جحش في تلك السرية قبل
بدر ، ثم نزلت فريضة القسم على وفق ذلك .

الرابع : يحتفل أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لما أمر بكتف
هذا في كتابه الى هرقل لم يكن أنزل بعد ثم نزل القرآن
موافقة له - كما نزل بموافقة عمر بن الخطاب رضي الله عنه في
الحجاب وفي الأسارى وفي عدم الصلاة على المنافقين ، وفي
قوله : * واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى * وفي قوله : " ١ " *
عسى ربه ان طلقكن ان يبدله أزواجا خيرا منكن *
الآية " ٢ "

ومن ذلك أيضا ما ذكره عند تفسيره لصدر سورة التحريم حيث قال :

قال : اختلف في سبب نزول صدر هذه السورة ، فقليل : في شأن مارية

(١) آية " ١٢٥ " من سورة البقرة

(٢) آية " ٥ " من سورة الطلاق .

(٣) التفسير : (ش ٢ / ٤٦ ، ٤٧) (ح ١ / ٣٧١ ، ٣٧٢)

وكان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قد حرمها ، فنزل * يا أيها النبي
لم تحرم ما أحل الله لك تبتغي مرضاة أزواجك ... * الآية .

ثم ذكروا الروايات الواردة في هذا القول . فذكر رواية النسائي
من حديث أنس بن مالك وروايتين في الطبري عن زيد بن أسلم ورواية سفيان
الثوري عن مسروق ورواية ثالثة لابن جرير عن ابن عباس أنه قال : قلت
لعمر بن الخطاب : من المرأتان ، قال : عائشة وحفصة . . " الحديث " .
ورواية أخرى في مسند الهيثم بن كليب إلى عمر أيضا ثم ذكر عدة
روايات أخرى في هذا القول .

ثم ذكر رواية ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : نزلت هذه الآية
* يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك ... * الآية .

في المرأة التي وهبت نفسها للنبي - صلى الله عليه وسلم - ثم قال
- وهذا قول غريب ، وقال : والصحيح أن ذلك كان في تحريم المسمل
كما قال البخاري عند هذه الآية ثم ساق رواية البخاري عن عائشة قالت :
كان النبي " صلى الله عليه وسلم " - يشرب عسلا عند زينب بنت جحش ،
ويمكث عندها ، فتواطأت أنا وحفصة على أيتنا دخل عليها فلتقل له :
أكلت مغافير اني اجد منك ريح مغافير . قال : " لا ولكني كنت أشرب
عسلا عند زينب بنت جحش فلن أعود له وقد حلفت لا تخبري بذلك أحدا " .
* تبتغي مرضاة أزواجك * .

ثم ذكر رواية أخرى للبخاري في كتاب الطلاق من صحيحه عن هشام
ابن عروة عن أبيه عن عائشة قالت : كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يحب
الحلوى والعسل وكان إذا انصرف من العصر دخل على نسائه فيدنو من

أحداهن . فدخل على حفصة بنت عمر فاحتبس أكثر ما كان يحتبس ، ففرت
فسألت عن ذلك ، فقيل لي : أهدت لها امرأة من قومها عكة عسل ، فسقت
النبي - صلى الله عليه وسلم - منه شرهة . . . (الحديث .

ثم قال : والفرض أن هذا السياق فيه أن حفصة هي الساقية
للعسل ، وهو من طريق هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن خالته عائشة ، وفي
طريق ابن جريج عن عطاء عن عبيد بن عمير ، عن عائشة أن زينب بنت جحش
هي التي سقت العسل وأن عائشة وحفصة تواطأتا وتظاهرتا عليه فإله أعلم ،
وقد يقال أنهما وقعتان ولا يبعد في ذلك إلا أن كونهما سببا لنزول هذه
الآية فيه نظر .

ومما يدل على أن حفصة وعائشة رضي الله عنهما هما المتظاهرتان
الحديث الذي رواه الإمام أحمد في مسنده عن ابن عباس . قال : لم أزل
حريصا على أن أسأل عمر عن العرائين من أزواج النبي - صلى الله عليه وسلم -
اللتين قال الله تعالى : * ان تتوبا الى الله فقد صغت قلوبكما * حتى حج
عمر وحجت معه فلما كان ببعض الطريق عدل عمر وعدلت معه بالادواة ،
فتبرز ثم أتاني ، فسكبت على يديه فتوضأ ، فقلت : يا أمير المؤمنين ، من
المرأتان من أزواج النبي - صلى الله عليه وسلم - اللتان قال الله تعالى :
* ان تتوبا الى الله فقد صغت قلوبكما * فقال عمر : وأعجبا لك يا ابن
عباس - قال الزهري : كره والله - ما سألته عنه ولم يكتبه وقال : هي
حفصة وعائشة . . . (الحديث .^(١)

(١) التفسير : (ش ٨ / ١٨٥ - ١٨٩) (ح ٤ / ٣٨٦ - ٣٨٩)

وابن كثير ممن وهب ملكة النقد والتمحيص للأخبار والأحاد يثبت
فقد محص الكثير من أسباب النزول وكشف عن أخطاء وقع فيها وقال بهما
علماء أجلاء سبقوه ومن أمثلة ذلك ما ذكره عند تفسير قوله تعالى : * ومن
أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه وسعى في خرابها . . . * الآية
" ١١٤ " من سورة البقرة .

حيث قال : اختلف المفسرون في المراد من الذين منعوا
مساجد الله وسعوا في خرابها على قولين :

أحدهما : هم النصارى ، قال مجاهد هم النصارى كانوا يطرحون
في بيت المقدس الأذى ، ويمنعون الناس أن يصلوا فيه .
وقال عبد الرزاق : أخبرنا معمر عن قتادة " وسعى
في خرابها : قال هو يختصر وأصحابه ، خرب بيت المقدس ،
وأعانه على ذلك النصارى .

ونذكر ابن كثير أيضا قولين آخرين نحو هذا عن سعيد
عن قتادة ، وعن السدى . . .

القول الثاني : مارواه ابن جرير حدثني يونس عن عبد الأعلى حدثنا ابن
وهب قال : قال ابن زيد في قوله : * ومن أظلم ممن منع
مساجد الله أن يذكر فيها اسمه وسعى في خرابها * +

قال هؤلاء المشركون الذين حالوا بين رسول الله - صلى الله عليه
وسلم - يوم الحديبية وبين أن يدخل مكة حتى نحر هديه بذي طوى . .
* وسعى في خرابها * .

قال : ان قطعوا من يعمرها بذكره ويأتيها للحج والعمرة .

وقال ابن أبي حاتم : ذكر عن سلمة قال : محمد بن اسحاق
حدثني محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو سعيد بن جبهر عن ابن عباس أن
قريشا منعوا النبي الصلاة عند الكعبة في المسجد الحرام فأنزل الله :
* ومن أظلم ممن منع مساجد الله . . . * ثم اختار ابن جرير القول الأول :
واحتج بأن قريشا لم تسع في خراب الكعبة وأما الروم فسمعوا في خراب
بيت المقدس .

قلت : والذي يظهر والله أعلم القول الثاني كما قاله ابن زيد وروى
عن ابن عباس ، لأن النصارى إذا منعت اليهود الصلاة في بيت المقدس كان
دينهم أقوم من دين اليهود وكانوا أقرب منهم ولم يكن ذكر الله من اليهود
مقبولا إن ذاك لأنهم لعنوا من قبل على لسان داود وعيسى ابن مريم ،
ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون .

وأیضا فانه تعالى لما وجه الذم في حق اليهود والنصارى شرع في
ذم المشركين الذين أخرجوا الرسول وأصحابه من مكة . ومنعوا الصلاة
في المسجد الحرام .

وأما اعتماده على أن قريشا لم تسع في خراب الكعبة فأى خراب
أعظم ما فعلوا أخرجوا عنها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأصحابه
واستحوزوا عليها بأصنامهم وأندادهم وشركهم ، كما قال تعالى : * وما لهم
ألا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام وما كانوا أولياءه إن أولياءه إلا
المتقون ولكن أكثرهم لا يعلمون *^١

(١) الآية " ٣٤ " من سورة الانفال .

ثم قال : وليس المراد من عمارتها زخرفتها واقامة صورها فقط
انما عمارتها بذكر الله فيها واقامة شرعه فيها ورفعها عن الدنس والشرك . .
قال الواحدى "١" في سبب نزول هذه الآية : نزلت في ططوس الرومسي
وأصحابه وذلك أنهم غزو بني اسرائيل فقتلوا مقاتليهم وسبوا ذراريهم وحرقوا
التوراة وخرّبوا بيت المقدس وقذفوا فيه الجيف وهذا معنى قول ابن عباس
في رواية الكلبي .

وقال قتادة والسدى : هو بختنصر وأصحابه غزوا اليهود وخرّبوا
بيت المقدس وأعانتهم على ذلك النصارى من أهل الروم .

وقال ابن عباس في رواية عطاء : نزلت في مشركي أهل مكة ومنعهم
المسلمين من ذكر الله تعالى في المسجد الحرام .

وقد اعتمد ابن جرير الرأى الأول كما ذكر ابن كثير وذكر حجة
وقد مال الشيخ أحمد شاكر الى "٢" تصحيح ما ذهب اليه ابن جرير .

وقد نقل استاذنا السيد احمد صقر في تعليقه (١) ص ٣٤ من
كتاب أسباب النزول للواحدى قول أبي بكر الرازى : لا خلاف بين أهل
العلم بالسير أن عهد بختنصر كان قبل مولد المسيح بدهر طويل والنجارى
كانوا بعد المسيح فكيف يكونون مع بختنصر في تخريب بيت المقدس. "٣"

- (١) أسباب النزول للواحدى : ص ٣٤ .
- (٢) تفسير الطهرى : ٥٢٢/٢ ، ٥٢٣ ط المعارف
- (٣) التفسير : (ش ٢٢٤/١ - ٢٢٦ ت) (ح ١٥٦/١ ز ١٥٨)

وابن كثير من يرى أن العبارة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وهو
رأى الجمهور وقد أكد على هذا الرأي في عدة مواضع من تفسيره منها ما ذكره
عند تفسير قوله تعالى : * يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا
أماناتكم * الآية " ٢٧ " من سورة الانفال .

حيث ذكر عدة روايات في سبب نزولها ثم عقبها بقوله :

قلت : والصحيح أن الآية عامة وإن صح أنها وردت على سبب خاص
قالاًخذ بعموم اللفظ لا بخصوص السبب عند الجماهير من العلماء . " (١)

(١) التفسير (ش ٥٨٢ / ٣) (ح ٢ / ٣٠) .

الفصل الرابع

عرضه لمذهب السلف

ابن كثير احد العلماء الاجلاء الذين عرفوا بصفاء العقيدة
والسير على مذهب السلف الصالح واعلاء هذا المذهب واطهاره
والتأكيد عليه في كتبه وخطبه ورسائله .

والناظر في مؤلفاته يجد فيها المنهج القويم من التمسك بكتاب
الله وسنة رسوله .

والسير على مذهب السلف الصالح ، ومناذرة أهل الكفر
والالحاد واصحاب الفرق والملك والنحل والأهواء .

وسأذكر بعض أقواله وتقريراته لمذهب السلف من أهل السنة
والجماعة في كتابيه " التفسير والعقائد " .

.....

قال : رحمه الله في الفصل الرابع من كتابه العقائد :-

البارى عز وجل منزّه من أن يجب عليه شيء أو يلزمه لازم
والمخلوقون مكلفون فيجب عليهم الواجب ويلزمهم فهو سبحانه وتعالى
منزه عن صفات المخلوقين فاذا نطق الكتاب العزيز ووردت الاخبار
الصحيحة باثبات السمع والبصر والعين والوجه والعلم والقوة والقدرة
والعظمة والمشيئة والارادة والقول والكلام والرضى والسخط والحب
والبغض والفرح والضحك وجب اعتقاد حقيقته من غير تشبيه لشيء
من ذلك بصفات المربوبين المخلوقين وان ننتهى الى ما قاله الله
سبحانه وتعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم من غير اضافة ولا زيادة
عليه ولا تكليف له ولا تشبيه ولا تحريف ولا تبديل ولا تغيير ولا
ازالة لفظ عما تعرفه العرب وتضعه عليه والامساك عما سوى ذلك .

وقال أيضا في الفصل الثالث :-

الوجود الذاتى ثابت له سبحانه والصفات ثابتة له سبحانه وتعالى
أزلا وأبدا ووجود المخلوقين وصفاتهم منفية عنه سبحانه وتعالى فهو
سبحانه قديم أزلي دائم سرمدى والمخلوقون حادثون دائمون بادامته
فانون بافنائهم صعوئون ببعثه مشورون بنشره فاذا ثبت نصا فى
الكتاب العزيز والسنة النبوية على قائلها أفضل الصلاة والتسليم
أنه سبحانه خلق آدم بيده وأنه قال لا بليس :

ما مضى من أن تسجد لما خلقت بيدي وأنه سبحانه قال بل
يداه مبسوطتان وثبت فى الصحيح حاجة آدم وموسى وقوله لله
خلقك الله بيده وقال " صلى الله عليه وسلم :

خلق الله الفردوس بيده وخلق جنة عدن بيده .

وكتب التوراة لموسى بيده وغير ذلك من الأخبار ، وجب علينا
اعتقاد أن آدم حق وحرام علينا أن نقول ان الله تعالى خاطبنا
بما نفهمه ولا نفهم اليد .

الا ذات الكف والأصابع فنشبهه بخلقه فيؤدي الى التجسيم
تبارك وتعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا .

أو نقول المراد النعمتين أو القوتين لأنه تعذر حمله على
اليدين التي نفهمها فتعنيه تأويله على ذلك خوفا من التشبيه ،
وهذا تخريف لما فيه من التعطيل ، كيف والاجماع على أن الصفات ،
توقيفيه ولم يثبت دليل بالمراد على ما تأولوه وهو قول المعتزلة ،
والجهمية ، أعاذنا الله من ذلك .

فتمين القول بتنزيه الباري عز وجل عن التشبيه والتعطيل وعن
التحريف والتكليف والتمثيل والأخذ بقوله تعالى : " ليس كمثله
شئ " وهو السميع البصير . " ١ "

منا من الله سبحانه بالتفهم والتعريف لسلوك التوحيد والتنزيه
وكذا القول في جميع ما ثبت من ذلك .

وعلى هذا المذهب القويم سار ابن كثير في تفسيره لآيات الصفات
في مواضع عدة من تفسيره من ذلك .

تفسيره لقوله تعالى : " ثم استوى على العرش " آية ٤٥ سورة
الأعراف .

قال : فللناس في هذا المقام مقالات كثيرة جدا ليس هذا موضع بسطها وانما نسلك في هذا المقام مسلك السلف الصالح مالك والأوزاعي والثوري والليث ابن سعد والشافعي وأحمد واسحاق ابن راهويه وغيرهم من أئمة المسلمين .

وهو امرارها كما جاءت من غير تكييف ولا تعطيل . والظاهر المتبادل الى أذهان المشيبيين عن الله فان الله لا يشبهه شيء ، من خلقه (ليس كمثله شيء وهو السميع البصير) " ١ " .

وتعرض ابن كثير في تفسيره لمسألة رؤية الله عز وجل في مواضع عدة وقد افاض في عرض المذاهب في هذه المسألة عند تفسير قوله تعالى " لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار " آية ١٠٣ ، سورة الانعام .

فقال : قوله : " لا تدركه الابصار " فيه أقوال للأئمة من السلف : -

أحداها : - لا تدركه في الدنيا وان كانت تراه في الآخرة كما تواترت به الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير ما طريق ثابت في الصحاح والسنن كما قال مسروق عن عائشة انها قالت :-

من زعم ان محمدا أبصر ربه فقد كذب فان الله يقول : " لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار " رواه ابن أبي حاتم من حديث أبي بكر بن عياش عن عاصم بن أبي النجود عن أبي الضحى عن مسروق ورواه غير واحد عن مسروق وثبت في الصحيح وغيره عن عائشة من غير وجه .

وقد خالفها ابن عباس : فعنه اطلاق الروئية ، وعنه انه
راه بفؤاد مرتين .

وقال : ابن أبي حاتم ذكر محمد بن مسلم حدثنا أحمد
بن ابراهيم الدورقي حدثنا يحيى بن معين قال : سمعت اسماعيل
بن عليه يقول : فى قوله تعالى : " لا تدركه الابصار "
قال : هذا فى الدنيا .

قال وذكر أبى عن هشام بن عبيد الله أنه قال نحو ذلك .
وقال : آخرون :- " لا تدركه الابصار " أى جميعها وهذا
مخصص بما ثبت من روية المؤمنين له فى الآخرة .

وقال آخرون من المعتزلة : بمقتضى ما فهموا من هذه الآية
انه لا يرى فى الدنيا ولا فى الآخرة فخالفوا أهل السنة والجماعة
فى ذلك .

مع ما تركوه من الجهل بما دل عليه كتاب الله وسنة رسوله ،
أما الكتاب فقوله تعالى : (وجوه يومئذ خاطرة ، الى ربها
ناظرة) وقوله تعالى عن الكافرين :-
(كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) .

قال الامام الشافعي :
فدل على أن المؤمنين لا يحجبون عنه تبارك وتعالى " ١ " .

وأما السنة فقد تواترت الأخبار عن أبي سعيد ، وأبي هريره
وأنس ، وجريز ، وصهيب ، وبلال ، وغير واحد من الصحابة
عن النبي صلى الله عليه وسلم أن المؤمنين يرون الله في الدار
الآخرة في العرصات وفي روضات الجنان .

وقيل المراد : لا تدركه الأبصار أي العقول ، رواه :-
ابن أبي حاتم عن علي بن الحسين عن الفلاس عن ابن مهدي
عن أبي الحصين يحيى بن الحصين قارىء أهل مكة ، أنه قال:
ذلك . وهذا غريب جدا ، وخلاف ظاهر الآية وكأنه اعتقد
أن الإدراك في معنى الرؤية .

وقال آخرون لا مضافة بين اثبات الرؤية ونفي الإدراك فإن
نفي الإدراك أضغ من الرؤية ولا يلزم من نفي الأخص انتفاء
الأعم .

وقال آخرون : المراد بالادراك الاحاطة قالوا : لا يلزم
من عدم الاحاطة عدم الرؤية كما لا يلزم من عدم احاطة العلم
قال الله تعالى : (ولا يحيطون به علما) "١" .

وقال ابن جرير "٢" (بسنده الى عطية العوفي في قوله
تعالى : (وجوة يومئذ ناضره الى ربها ناظرة)
قال : هم ينظرون الى الله لا تحيط أبصارهم به من عظمتهم
وبصره محيط بهم فذلك قوله : لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار "

(١) آية : ١١٠ سورة طه

(٢) الطبري : ١٢ / ١٣ / الأثر رقم : ١٣٦٩٤ (المعارف) .

ولهذا كانت أم المؤمنين عائشة رضى الله عنها تثبت الرؤية
فى الدار الآخرة وتنفيها . فى الدنيا وتحتج بهذه الآية (لا تدركه
الأبصار وهو يدرك الأبصار) فالذى نفته الإدراك الذى هو بمعنى
رؤية العظمة والجلال على ما هو عليه فان ذلك غير ممكن للبشر
ولا للملائكة ولا لشيء ، وقوله تعالى : (وهو يدرك الأبصار)
أى يحيط بها ويعلمها على ما هي عليه لأنه خالقها كما قال تعالى
(" ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير " ١) .

وقد رد ابن كثير قول المعتزلة فى نفهم رؤية الله تعالى فى
الدنيا والآخرة وضعف استدلالهم بأن لن فى قوله تعالى :
" ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه قال ربي أرنى انظر اليك
قال لن ترانى " الآية ١٤٣ : الأعراف .

موضوعة لنفى التأييد فاستدل به المعتزلة على نفي الرؤية
فى الدنيا والآخرة .

ثم قال : وهذا أضعف الأقوال لآنة قد تواترت الأحاديث
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن المؤمنين يرون الله فى الدار
الآخرة ، كما سنورها عند قوله تعالى :
(وجوه يومئذ ناضرة ، الى ربها ناظرة) " ٢ " ٣ .

وقد أورد ابن كثير فى هذا الموضوع الذى أشار عددا من
الأحاديث الصحيحة عن الشيخين والترمذى الموفيدة لرأى أهل السنة

(١) الآية " ١٤ " من سورة الملك .

(٢) آية : ٢٢ ، ٢٣ سورة القيامة .

(٣) التفسير (ج ٢ / ٢٤٤) ، (ش ٣ / ٤٦٦) .

والجماعة ثم قال : وهذا بحمد الله مجمع عليه بين الصحابة والتابعين
وسلف هذه الأمة كما هو متفق عليه بين أئمة الاسلام وهداة الأنام .

ثم ذكر قول الشافعي في تفسير قوله تعالى : (الى ربها ناظرة ..
..... " . الآية : ٢٣ سورة القيامة .

فقال : ما حجب الكفار الا وقد علم أن الأبرار يرونه عز وجل ، ثم
قد تواترت الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بما دلت عليه الآية
الكريمة وهي :

قوله تعالى : (" الى ربها ناظرة ") .
قال ابن جرير : حدثنا محمد بن اسماعيل البخاري حدثنا المبارك
عن الحسن (" وجوه يومئذ ناظرة ") .
قال حسنه ، (" الى ربها ناظرة ") قال : تنظر الى الخالق وحق
لها ان تنظر وهي تنظر الى الخالق (" ١ ") .

ثم قال : ومن تأول بأن المراد " بالى " مفرد الآلاء ، وهي
النعم كما قال : الثوري عن منصور عن مجاهد (" الى ربها ناظرة ")
قال : تنتظر الثواب من ربها فقد أبعد النجمة وأبطل فيما ذهب
اليه .

وأين هو من قوله تعالى : " ٢ "

(كلا انهم عند ربهم يومئذ لمحجوبون) " ٣ "

(١) تفسير الطبري : ١٩٢ / ٢٩ (الحلبي) .

(٢) آية ١٥ سورة المطففين .

(٣) التفسير (ش ٨ ظ ٣٠٤ - ٣٠٦) (ج ٤ / ٤٥٠) .

ومن مباحث العقيدة المهمة التي تعرض لها ابن كثير وناقشها مسألة خلق القرآن وقد اطلال النفس في ذلك في الفصل السابع والفصل الحادى والثلاثين من كتابه العقائد . ونظرا لكثرة ما أورد ابن كثير في هذين الفصلين من النصوص فاني سأقتصر على ذكر نماذج توضيح مذهبه في هذه المسألة .

قال : ان القرآن كلام الله منه بدأ بلا كيف قولاً وأنزله على نبيه وحيا وصدقته المؤمنون على ذلك حقا وأيقنوا انه كلام الله تعالى بالحقيقة وليس بمخلوق ككلام البريه فمن سمعه فزعم أنه كلام البشر فقد كفر وقد زعم الله وعابه وأوعده حيث قال تعالى : " سأصليه سقر " ^١ .
أوعده الله سفر لمن قال " ان هذا الا قول البشر " ^٢ فقلنا انه قول خالق البشر ولا يشبهه قول البشر ومن وصف الله بمعنى من معاني البشرية فقد كفر فمن أبصر هذا اعتبر وعن مثل قول الكفار ازدهر وعلم أن الله تعالى بصفاته ليس كالبشر ^٣ .

ونقل في الفصل الحادى والثلاثين : قول البيهقي في هذه المسألة فقال :-

قال البيهقي : لا أقول القرآن خالق ولا مخلوق ولكنه كلام الله عز وجل ليس فيه تباين هذا هو مذهب السلف والخلف من اصحاب الحديث

(١) المدثر آية : ٢٦

(٢) المدثر آية : ٢٥

(٣) العقائد الفصل السابع وهذا النص موجود في العقيدة الطحاوية ص ٢٤ - ٢٦ طبعة أولى سنة ١٣٩٨ هـ بتحقيق محمد ناصرالدين

الالباني . " المكتب الاسلامي " .

ان القرآن كلام الله عزوجل وهو صفة من صفات ذاته ليست يائنة منه .

ثم ذكر ابن كثير ان السلف الصالحين من الصحابة والتابعين واتباع التابعين لم يتكلموا فى باب اللفظ ولم يخرجهم الحال اليه " (١) وانما حدث هذا من أهل التعقق وذوى الحق الذين أتوا بالمحدثات وعتوا عما نهوا عنه من الضلالات وخاضوا فى تمثيل هذا الكلام الذى لم يخفى فيه السلف من علماء الإسلام .

وقد حكى البيهقي عن أحمد بن حنبل رحمه الله نحو هذا الكلام بأسناده اليه وانه ترك الكلام فيه ورعا .

وقد تعرض فى تفسيره أيضا للرد على بعض الكفرة والملحدين كالدهرية الذين ينكرون المعاد حيث قال :

عند تفسير قوله تعالى : (" وقالوا ما هي الا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا الا الدهر ... ") الآية : ٢٤ سورة الجاثية .

قال : يخبر تعالى عن قول : الدهرية من الكفار ومن وافقهم من مشركي العرب فى انكار المعاد وقولهم ما ثم الا هذه الدار ، يموت قوم ويميش آخرون ، وما ثم معاد ولا قيامه ، وهذا يقوله مشركو العرب المنكرون للمعاد ، ويقولو الفلاسفة الالهيون منهم ، وهم ينكرون البدأة والرجعة ، ويقولو الفلاسفة الدهرية الدورية المنكرون للصانع المعتقدون ان فى كل ست وثلاثين الف سنة يعود كل شىء الى ما كان عليه ، وزعموا ان هذا قد تكرر مرات لا تتناهي ، فكابروا المعقول ، وكذبوا المنقول

(١) اى الى قولهم لفظي بالقرآن غير مخلوق .

ولهذا قالوا : (" وما يهلكنا الا الدهر ") .
قال الله تعالى : (" وما لهم بذلك من علم ان هم الا يظنون) ،
اي يتوهمون و يتخيلون " ١ " .
✓ وتصدى ايضا الرد على بعض الفرق والملل كالشيعة والخوارج وفند
مزاعمهم وبين ان جميع الفرق على ظلال الا واحد وهم اهل السنة
والجماعة المتمسكون بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم فقال :
عند تفسير قوله تعالى : (" ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا ،
لست منهم فى شىء " ٠٠٠٠) الآية : ٣٢ سورة الروم .
ان اهل الاديان قبلنا اختلفوا فيما بينهم على اراء وملل باطله ،
وكل فرقة منهم تزعم أنهم على شىء ، وهذه الأمة ايضا اختلفوا فيما
بينهم على نحل كلها ضلاله الا واحد ، وهم اهل السنة والجماعة ،
المتمسكون بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، وما كان عليه
الصدر الأول من الصحابة والتابعين ، وائمة المسلمين فى قديم الدهر
وحديثه ، كما رواه الحاكم فى مستدركه . انه سئل عليه الصلاة والسلام
عن الفرقة الناجية منهم ،
فقال : ما أنا عليه وأصحابي " ٢ " .

وقبل ان اذكر بعض ردوده على مزاعم الشيعة وتعرضهم للخوض فيما
شجر بين الصحابة أورد تقريره لمذهب أهل السنة والجماعة فيما شجر
من الخلاف بين الصحابة - رضى الله عنهم .

قال فى الفصل الثانى والعشرين من كتابه الاعتقاد :

(١) التفسير (ح ٤ / ١٥٠) (ش ٧ / ٢٥٣) .

(٢) التفسير (ح ٣ / ٤٣٣) (ش ٦ / ٣٢٣) .

ويجب الكف عما شجر بين أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وتطهير
اللسنة من ذكر ما يتضمن عيبا ونقصا فيهم والترحم على جميعهم ،
والمولاه لكافتهم وتعظيم قدر أزواج النبي - صلى الله عليه وسلم رضي الله
عنهن - والدعاء لهن ومعرفة حقهن والاعتراف بأنهن أمهات المؤمنين
ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

• " اذكروا محاسن موتاكم وكفوا عن مساوئهم .

وقال صلى الله عليه وسلم :

لا تسبوا الأموات فانهم قد أفضوا الى ما قدموا وهذا في حـد
موتى المسلمين ، فكيف بمن أخبر الله عنهم بأنه رضى عنهم ورضوا
عنه وأجمعت الأمة المعتقد باجماعهم على عدالتهم وأمرنا باتباعهم
وتعظيمهم وتوقيرهم والرجوع اليهم فى الدين والعلم .

وتفسير الكتاب العزيز وغير ذلك " ١ " .

وقد أكد على هذا المعنى عند تفسير قوله تعالى :

(" والسبقون الأولون من المهاجرين والأنصار ") الآية ١٠٠ سورة التيه

حيث يقول :

فقد أخبر الله العظيم أنه قد رضى عن السابقين الأولين من

المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم باحسان :

فيا ويل من أبغضهم أو سبهم أو أبغض أو سب بعضهم ، ولا سيما

سيد الصحابة بعد الرسول صلى الله عليه وسلم وخيرهم وأفضلهم أعنى الصديق

الأكبر والخليفة الأعظم أبا بكر بن أبي قحافة ، رضي الله عنه ، فإن الطائفة المخدولة من الرافضة يعادون أفضل الصحابة ويغضونهم ، ويسبونهم ، عيانا بالله من ذلك ، وهذا يدل على أن عقولهم معكوسة وقلوبهم منكوسة فأين هؤلاء من الإيمان بالقرآن ، انيسبون من رضى الله عنهم ؟

وأما أهل السنة فانهم يترضون عن رضى الله عنه ، ويسبون من سبه الله ورسوله ، ويوالون من يوالي الله ويعادون من يعادى الله ، وهم متبعون لا مبتدعون ، ويقتدون ولا يبتدون ولهذا هم حزب الله المفلحون وعباده المؤمنين " ١ " .

ورد عليهم فى موضع آخر وأبطل زعمهم فى المهدى المنتظر فى نظرهم .

فقال : عند تفسير قوله تعالى : (" ولقد أخذ الله ميثاق بني اسرائيل ومعتنا منهم اثني عشر نقيسا ") الآية ١٢ سورة المائدة . فذكر فى تفسير الآية أن منهم الخلفاء الأربعة وعمر بن عبد العزيز ثم قال والظاهر أن منهم المهدى المبشر به فى الأحاديث الواردة بذكره :

أنه يواطىء اسمه اسم النبي صلى الله عليه وسلم واسم أبيه اسم أبيه فيملاء الأرض عدلا وقسطا ، كما ملئت جورا وظلما وليس هذا بالمنتظر الذى يتوهم الرافضة وجوده ثم ظهوره من سرداب " سامرا " فان ذاك ليس له حقيقة ولا وجود بالكلية ، بل هو من هوس العقول

السخيفة ، وتوهم الخيالات الضعيفة ، وليس المراد بهؤلاء الخلفاء
الاثني عشر الأئمة الذين يعتقدون فيهم الاثنا عشرية من الروافض
لجهلهم وقلة عقلهم .

وفى التوراة البشارة باسماعيل عليه السلام ، وأن الله يقيم من
صلبه اثني عشر عظيما ، "١" وهم هؤلاء الخلفاء الاثنا عشر
المذكورون فى حديث ابن مسعود ، وجابر بن سمرة . وعفرا الجبل
ممن أسلم من اليهود اذا قترن بهم بعض الشيعة يوهمونهم أنهم
الأئمة الاثنا عشر ، فيشيع كثير منهم جهلا وسفها ، لقلة علمهم
وعلم من لقنهم ذلك بالسنة الثابتة عن النبي صلى الله عليه وسلم
وتعقبهم فى زعمهم أن ليلة القدر رفعت بالكليه فقال : فى
أول تفسير سورة القدر بعد ان ذكر حديثا رواه النسائي :-
(التمسوها فى السبع الاواخر ...) الحديث

ثم قال : ففيه دلالة على أنها باقية الى يوم القيامة فى كل
سنة لا كما زعمه بعض طوائف الشيعة من رفعها بالكليه ، على ما فهموه
من الحديث الذى رواه البخارى فى صحيحه عن عباد بن الصامت
قال : (خرج رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ليخبرنا
بليلة القدر فتلاحى رجلان من المسلمين فقال :
خرجت لأخبركم بليلة القدر فتلاحى فلان وفلان فرفعت وعسى
ان يكون خيرا لكم فالتمسوها فى التاسعة والسابعة والخامسة) "٢".

(١) التفسير (ش ٣ / ٦١) (ح ٢ / ٣٢ ، ٣٣) .

(٢) التفسير (ش ٨ / ٤٦٧) (ح ٤ / ٥٢٣) .

ونقل استدلال لأمام مالك - بتكفير الروافض الذين ييغضون
الصحابة - عند تفسير قوله تعالى :
(محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم)
الآية ٢٩ سورة الفتح .

حيث قال : ومن هذه الآية انتزع الامام مالك - رحمه الله في
رواية عنه :-

بتكفير الروافض الذين ييغضون الصحابة قال :
لأنهم ييغضونهم ، ومن غاض الصحابه فهو كافر لهذه الآية . ووافقه
طائفة من العلماء على ذلك " ١) .

وتعرض لفرق الخوارج وحكى بداية أمرهم وأنهم أول من أحدث
فتنة في الاسلام فقال عند تفسير قوله تعالى :
(فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه)
الآية ٧ - من سورة آل عمران .

فان أول بدعة وقعت في الاسلام فتنة الخوارج ، وكان مدوهم
بسبب الدنيا حين قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم غنائم حنين
فكانهم رأوا في عقولهم الفاسدة أنه لم يعدل في القسمة ففاجئوه بهذه
المقالة ، فقال قائلهم - وهو ذو الخويصرة يقر - الله خاصرته :-
أعدل فانك لم تعدل : فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : لقد
خبت وخسرت ان لم أكن أعدل أيأمنني على أهل الأرض ولا تأمنوني ..
فلما قفا الرجل استأذن عمر بن الخطاب - وفي رواية - خالد بن
الوليد - رسول الله في قتله ، فقال : دعه فانه يخرج من ضئضي هذا .

أى من جنسه - قوم يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم وقراءته مع قراءتهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية فأينما لقيتموهم فأقتلوهم فإن فى قتلهم أجرا لمن قتلهم .

ثم كان ظهورهم أيام علي بن أبي طالب وقتلهم بالنهر وأن ، ثم تشعبت منهم شجوب وقبائل وآراء وأهواء ومقالات ونحل كثيرة منتشرة ، ثم نبعت القدرية ثم المعتزلة ثم الجهمية - وغير ذلك من البدع التى أخبر عنها الصادق المصدوق فى قوله :

(وستفترق هذه الأمة على ثلاث وسبعين فرقة كلها فى النار الا واحدة ، قالوا : من هم يارسول الله ؟

قال : " من كان على ما أنا عليه وأصحابى " أخرجه الحاكم فى مستدركه بهذه الزيادة " ١ " .

وتعرض للخوارج أيضا فى أثناء تفسيره لقوله تعالى :

(وان طائفتان من المؤمنين اقتتلا فاصلحوا بينهما)

آية ٩ الحجرات قال :

فسماهم مؤمنين مع الاقتتال وهذا استدلال البخارى وغيره على أنه لا يخرج من الايمان بالمعصية وان عظمت لا كما يقوله الخوارج ومن تابعهم من المعتزلة ونحوهم " ٢ " .

.....

(١) التفسير (ش ٢ / ٧) (ج ١ / ٣٤٦) .

(٢) التفسير (ش ٧ / ٣٥٣) (ج ٤ / ٢١١) .

الفصل الخامس

موقفه من الاسرائيليات

تفاوت المفسرون في القدر الذي ادخلوه في كتبهم — من
الاسرائيليات منهم العقل ومنهم المكتر .

ومنهم من نبه عليها ومنهم من سكت عنها وابن كثير
أحد المفسرين الذين ادخلوا الاسرائيليات في كتبهم .

وقد علل ذلك بقوله :

ولا نذكر منها الا القليل على سبيل الاختصار ونبيين ما فيه
حق ما وافق ما عندنا وما خالفه فوقع فيه الانكار " ١ " .

ومعد تتبعي لتفسيره وجدته يسلك في ايراد الاسرائيليات

ثلاثة مسالك :-

الأول : موقف عام تجاه الاسرائيليات .

الثاني : موقف خاص عند بعض الاسرائيليات .

الثالث : موقف سكوتي .

١ - موقفه العام :-

تعرض ابن كثير لنقد الاسرائيليات عموما في عدة مواضع من تفسيره وتاريخه البداية والنهاية .

والذي يظهر من كلامه أنه يرفض الاسرائيليات لأنه ليس لنا بها حاجة وان في كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم غنية لنا عنها وانه سيمرض عن ذكر كثير منها لعدم الفائدة ولما فيها من تضيق الزمان ولما فيها من الكذب والبهتان .

ومن كلماته في هذا الشأن قوله في مقدمة تفسيره :

عند ذكره لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم :

(بلغوا عني ولو آية ، وحدثوا عن بني اسرائيل ولا حرج ، ومن كذب علي متعمدا فليتبوأ مقعده من النار " ١) رواه البخاري

(١) وقد علق ابن كثير على هذا الحديث في كتابه البداية والنهاية

٦ / ١ ، ٧ فقال : وهو محمول على الاسرائيليات المسكوت

عنها عندنا ، فليس عندنا ما يصدقها ولا ما يكذبها ،

فيجوز روايتها للاعتبار وقال : ابن حجر في فتح الباري

٤٩٨ / ٦ هـ لا حرج أي لا ضيق عليكم في الحديث عنهم

لأنه كان تقدم منه صلى الله عليه وسلم الزجر عن الاخذ عنهم

والنظر في كتبهم ثم حصل التوسع في ذلك وكان النهي وقع

قبل استقرار الاحكام الاسلاميه والقواعد الدينية خشية الفتنة

ثم لما زال المحذور وقع الاذن في ذلك لما في سماع الاخبار

التي كانت في زمانهم من الاعتبار .

عن عبد الله بن عمرو ، ولهذا كان عبد الله بن عمرو يوم اليرموك
قد أصاب زاملتين من كتب أهل الكتاب ، فكان يحدث منهما
ما فهمه من هذا الحديث من الآن في ذلك .

ولكن هذه الأحاديث الاسرائيلية تذكر للاستشهاد ، لا للاعتضاد
فانها على ثلاثة أقسام :

أحدها : ما علمنا صحته مما بأيدينا مما يشهد له بالصدق فذاك
صحيح .

والثاني : ما علمنا كذبه بما عندنا مما يخالفه .

والثالث : ما هو مسكوت عنه لا من هذا القبيل ، ولا من هذا
القبيل ، فلا نؤمن به ولا نكذبه ، وتجاوز حكايته لما تقدم
وغالب ذلك ما لا فائدة فيه تعود الى أمر ديني ،
ولهذا يختلف علماء أهل الكتاب في هذا كثيرا ، ويأتي
عن المفسرين خلاف بسبب ذلك ، كما يذكرون في مثل
هذا أسماء أصحاب الكهف . ولون كلهم وعدتهم ،
وعصا موسى من أي الشجر كانت ؟ وأسماء الطيور
التي أحيها الله لآبراهيم .

وقال مالك : المراد جواز التحدث عنهم ما كان من أمر
حسن اما ما علم كذبه فلا .

وقال الشافعي : من المعلوم ان النبي صلى الله عليه وسلم -
لا يجيز التحدث بالكذب فالمعنى حدثوا عن بني اسرائيل بما
لا تعلمون كذبه وأما ما تجاوزوه ، فلا حرج عليكم في التحدث به عنهم
وهو نظير قوله صلى الله عليه وسلم (اذا حدثكم أهل الكتاب
فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم .

وتعيين البعض الذى ضرب به القتيل من البقرة .
ونوع الشجرة التى كلم الله منها موسى الى غير ذلك مما أبهمه الله
تعالى فى القرآن ، مما لا فائدة فى تعيينه تعود على المكلفين فى
دنياهم ولا دينهم . ولكن نقل الخلاف عنهم فى ذلك جائز ، كما
قال تعالى :

(" سيقولون ثلاثة رابعهم كلبهم ، ويقولون خمسة سادسهم كلبهم
رجما بالغيب ، ويقولون : سبعة وثامنهم كلبهم ، قل : ربي اعلم
بمعدتهم ما يعلمهم الا قليل . فلا تمار فيهم الا مراة ظاهرا ولا تستفت
فيهم منهم أحدا ") . " ١ "

وقوله عند تفسير قوله تعالى :

(" ولقد أتينا ابراهيم رشده من قبل وكنا به عالمين ")
آية : ٥١ سورة الانبياء .

وما يذكر من الأخيار من ادخال أبيه له فى السرِّ ، " ٢ " وهو
رضيع " ٣ " وأنه خرج بعد أيام فنظر الى الكواكب والمخلوقات متبصرا فيها
وما قصه كثير من المفسرين وغيرهم فعاتبها من احاديث بنى اسرائيل
فما وافق منها الحق مما بأيدينا عن المعصوم قبلناه لموافقه الصحيح ،
وما خالف شيئا من ذلك ردناه .

وما ليس فيه موافقه ولا مخالفة لا نصدقه ولا نكذبه ، بل نجعله
وقفا ،

(١) آية ٢٢ سورة الكهف .

(٢) بفتح السين والراء المهملتين وهو حفير تحت الأرض .

(٣) أى ابراهيم عليه السلام .

وما كان من هذا الضرب منها فقد ترخص كثير من السلف في روايتها وكثير من ذلك مما لا فائدة فيه ولا حاصل له مما ينتفع به في الدين ولو كانت فيه فائدة تعود على المكلفين في دينهم لبينته هذه الشريعة الكاملة الشاملة .

والذي نسلكه في هذا التفسير الاعراض عن كثير من الاحاديث الاسرائيلية ، لما فيها من تضيق الزمان ، ولما اشتمل عليه كثير منها من الكذب المروج عليهم فانه لا تفرقة عندهم بين صحيحها ، وسقيمها ، كما حرره الأئمة الحفاظ من هذه الأمة "١" .

وقوله في كتابه البداية والنهاية :-

ولسنا نذكر من الاسرائيليات الا ما أذن في نقله مما لا يخالف كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وهو القسم الذي لا يصدق ولا يكذب مما فيه بسط لمختصر عندنا أو تسمية لبهم ورد به شرعنا ، مما لا فائدة في تعيينه لنا فنذكر على سبيل التحلي به لا على سبيل الاحتياج اليه والاعتماد عليه وقد قص الله على نبيه صلى الله عليه وسلم خبر ما مضى من خلق المخلوقات وذكر الأمم الماضين ، وبين ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم لأمة بيانا شافيا فأخبرنا بما نحتاج اليه في ذلك ونترك مالا فائدة فيه مما قد يتزاحم على علمه طوائف من علماء أهل الكتاب ، وقد يستوعب نقله طائفة من علمائنا ولسنا نحذو حذوهم ولا ننحو نحوهم ولا نذكر منها الا القليل على سبيل الاختصار وتبيين ما فيه حق مما وافق ما عندنا ، وما خالفه فوقع فيه الإنكار . "٢"

(١) التفسير (ح ٣ / ١٨١) (ش ٥ / ٣٤١) .
(٢) البداية والنهاية ١ / ٦ .

وقوله عند تفسير قوله تعالى :

(" وان قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس (.....)

آية : ٥٠ سورة الكهف .

وسعد أن ذكر أقوالا في ابليس واسمه ومن أى قبيل هو عقب على
ذلك بقوله وقد روى في هذا آثار كثيرة عن السلف ، وغالبها من
الاسرائيليات التي تنقل لينظر فيها والله أعلم بحال كثير منها .

ومنهما ما قد يقطع بكذبه لمخالفته الحق الذى بأيدينا ، وفى القرآن
غنية عن كل ما عداه من الأخبار المتقدمة ، لأنها لا تكاد تخلو من
تبديل وزيادة ونقصان ، وقد وضع فيها أشياء كثيرة ، وليس لهم من
الحفاظ المتقنين الذين ينفون عنها تحريف الخالين وانتحال المبطلين ،
كما لهذه الأمة من الأئمة العلماء والسادة الأتقياء ، والأبرار
النجباء ، من الجهابذة النقاد ، والحفاظ الجياد ، الذين دونوا
الحديث وحرروه ، وبينوا صحيحه من حسنه ، من ضعيفه ، من منكروه
وموضوعه ، ومتروكه ومكذوبه ، وعرفوا الوضعين والكذابين والمجهولين ،
وغير ذلك من أصناف الرجال ، كل ذلك صيانة للجناب النبوى والمقام
المحمدى ، خاتم الرسل ، وسيد البشر أن ينسب اليه كذب ، أو يحدث
عنه بما ليس منه فرضي الله عنهم وأرضاهم ، وحمل جنات الفردوس
مأواهم ، وقد فعل . " ١)

(١) التفسير : (ج ٢ / ٨٩) (ش ٥ / ١٦٥) .

٢ - موقفه الخاص عند بعض الاسرائيليات :-

وسأتناول في هذا القسم نقده لا شهر الاسرائيليات التي

ذكرها في تفسيره لا عطي نموذجا يوضح طريقته ومنهجه في :-

الاسرائيليات التي اوردها في تفسيره :-

١ - قصة هاروت وماروت :-

ذكرها عند تفسير قوله تعالى :-

(" وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت)

الآية ١٠٢ سورة البقرة .

ونذهب كثير من السلف الى أنهما كانا ملكين من السماء وأنهما
أنزلا الى الأرض فكان من أمرهما ما كان وقد ورد في ذلك حديث
مرفوع . رواه الامام أحمد في مسنده وعلى هذا فيكون الجمع بين
هذا وبين ما ثبت في الدلائل على عصمة الملائكة أن هذين سبق في
علم الله لهما هذا فيكون تخصيصا لهما فلا تعارض حينئذ كما سبق
في علمه من أمر ابليس ماسبق وفي قول :-

أنه كان من الملائكة . لقوله تعالى : (" وإذ قلنا للملائكة
اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس أبى ") الى غير ذلك من الآيات
الدالة على ذلك مع أن شأن هاروت وماروت على ما ذكر أخف مما
وقع من ابليس لعنه الله ، " ١ "

ثم ذكر في قصة هاروت وماروت روايات فذكرها احمد وابن جرير عن ابن

عمر عن كعب الاحبار .

ثم ذكر عدة آثار في ذلك عن الصحابة والتابعين ، ثم قال : -
وقد روى في قصة هاروت وماروت جماعة من التابعين . كمجاهد ،
والسدي ، والحسن ، وقتادة ، وأبي المالية والزهري والبربيع
بن أنس ومقاتل بن حيان وغيرهم .

وقصها خلق من المفسرين من المتقدمين والمتأخرين وحاصلها
راجع في تفاصيلها الى أخبار بني اسرائيل ان ليس فيها حديث مرفوع
متصل الاسناد الى الصادق المصدوق المعصوم الذي لا ينطق عن
عن الهوى وظاهر سياق القرآن اجمال القصة من غير بسط ولا اطناب
فنحن نؤمن بما ورد في القرآن على ما أراده الله تعالى .
والله أعلم بحقيقة الحال "١"

البداية والنهاية : وأما ما يذكره كثير من المفسرين في قصة
هاروت وماروت من أن الزهرة كانت امرأة فراودها عن نفسها فأبت إلا
أن يعلمها الاسم الأعظم فعلمهاها فقالته فرفعت كوكبا الى السماء
فهذا أظنه من وضع الاسرائيليين وان كان قد أخرجه كعب الأحمار
وتلقاه عنه طائفة من السلف فذكروه على سبيل الحكاية والتحديث
عن بني اسرائيل . "٢"

وحيث ان هذه المسألة تمس عصمة الملائكة وابن كثير اكتفى بتقدها
من ناحية نقد الرواية حيث قال وحاصلها راجع في تفاصيلها الى

(١) التفسير : (ح (١٤١/١) (ش ٢٠٣/١) .

(٢) البداية والنهاية : ٣٧/١ .

أخبار بني اسرائيل ان ليس فيها حديث مرفوع متصل ، وقد تصدى
لرد هذه القصة الاسرائيلية عدد من المفسرين منهم :-

فخر الدين الرازي في تفسيره : حيث قال واعلم ان هذه الرواية
فاسده مردوده غير مقبولة لانه ليس في كتاب الله ما يدل على ذلك بل
فيه ما يبطلها من وجوه .

ثم ذكر عدة وجوه . "١"

وأحسن من تصدى لها وردّها ردا قويا من جميع الوجوه المفسر :-

علاء الدين عني بن محمد البغدادي الخازن في تفسيره المسمى :
" لباب التأويل في معاني التنزيل " .

حيث عقد لها فصلا فقال :-

فصل في القول بعصمة الملائكة :

أجمع المسلمون على أن الملائكة معصومون فضلا واتفق أئمة
المسلمين على أن حكم الرسل من الملائكة حكم النبيين سواء في العصمة
باب البلاغ عن الله عز وجل وفي كل شيء ثبتت فيه عصمة الأنبياء فكذلك
الملائكة

ثم قال : ما نقله المفسرون وأهل الأخبار في ذلك لم يصح
عن رسول الله منه شيء وهذه الأخبار انما أخذت من اليهود وقد
علم افتراءهم على الملائكة والأنبياء وقد ذكر الله عز وجل في هذه ،
الآيات افتراء اليهود على سليمان أولا ثم عطف على ذلك قصة هاروت
وماروت .

ثانيا : قالوا ومعنى الآية وما كفر سليمان يعني بالسحر الذى ،
افعله عليه الشياطين واتبعتمهم فى ذلك اليهود فأخبر عن اقترائهم
وكذبهم وذكروا ايضا فى الجواب عن هذه القصة وانها باطلة وجوها :-

الأول :

* أن فى القصة أن الله تعالى قال للملائكة لوا بتليتم بما
ابتليت به بنو آدم لمصيتموني قالوا سبحانك ما كان ينبغي
لنا أن نمصيك وفيه رد على الله تعالى وذلك كفر وقد
ثبت أنهم كانوا معصومين قبل ذلك فلا يقع هذا منهم .

الوجه الثانى :

أنهما خيرا بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة وذلك فاسد
لأن الله تعالى لا يخير من أشرك وان كان قد صحت توبتهما
فلا عقوبة عليهما .

الوجه الثالث :

أن المرأة لما فجرت فكيف يعقل أنها صعدت الى السماء
وصارت كوكبا وعظم الله قدرها بحيث أقسم بالخنس الجوارى
الكس . فبان بهذه الوجوه ركة " ١ " هذه القصة .

والله أعلم " ٢ "

(١) ركة القصة : أى ضعف القصة . تاج المروس ١٣٦ / ٧ .

(٢) انظر تفسير الخازن : ٧٧ / ١ ، ٧٨ .

٢ - قصة عوج بن عنق :-

ذكرها ابن كثير عند تفسير قوله تعالى :

(" قالوا ياموسى ان فيها قوما جبارين)

الآية ٢٢ سورة المائدة حيث قال :-

وقد ذكر كثير من المفسرين ها هنا أخبارا من وضع بني اسرائيل
فى عظمة خلق هوء لا الجبارين ، وأنه كان فيهم عوج ابن عنق ،
بنت "١" آدم عليه السلام ، وأنه كان طوله ثلاثة آلاف ذراع وثلاثمائة
وثلاثون ذراعا وثلاث ذراع ، تحرير الحساب وهذا شيء يستحي
من ذكره ، ثم هو مخالف لما ثبت فى الصحيح أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال :

" ان الله خلق آدم وطوله ستون ذراعا "٢" . ثم لم يزل الخلق
ينقص حتى الآن " ثم قد ذكروا أن هذا الرجل كان كافرا ، وأنه
كان ولد زنية ، وأنه امتنع من ركوب السفينة ، وأن الطوفان لم يصل
الى ركبته وهذا كذب وافتراء ، فان الله ذكر أن نوحا دعا
على أهل الأرض من الكافرين ، فقال :

(" رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا ") ، وقال تعالى :
(" فأنجيناه ومن معه فى الفلك المشحون ، ثم أغرقنا بعد الباقين
وقال تعالى : (" لا عاصم اليوم من أمر الله الا من رحم ") .

(١) عنق هي بنت آدم انظر فتح القدير للشوكاني ٢٧/٢ .

(٢) صحيح البخارى ١٥٩/٤ ، ١٦٠ .

وإذا كان ابن نوح الكافر غرق ، فكيف يبقى عوج بن عنق ، وهو
كافر وولد زنية ؟

هذا لا يسوغ في عقل ولا شرع . ثم في وجود رجل يقال له :
" عوج بن عنق " نظر " ١ " .

وذكر الشوكاني رد ابن كثير هذا ثم قال : لم يأت في أمر هذا
الرجل ما يقتضي تطويل الكلام في شأن وما هذا بأول كذبة اشتهرت
في الناس ولسنا ملزمين بدفع الأكاذيب وأقاصير كلها حديث خرافة
وما أحق من لا تمييز عنده لفن الرواية ولا معرفة به أن يدع التعرض
لتفسير كتاب الله ويضع هذه الحماقات والأضحوكات في المواضع المناسبة
لها من كتب القصاص . " ٢ " .

٣ - قصة ذي القرنين :-

ذكرها عند تفسير قوله تعالى : (" وآتيناه من كل شيء سبباً ")

الآية : ٨٤ سورة الكهف حيث قال .:

وقال ابن لهيعة : حدثني سالم بن غيلان عن سعيد بن هلال ،

أن معاوية بن سفيان قال لكعب الأخبار :-

أنت تقول : ان ذا القرنين كان يربط خيله بالثرثرا فقال له كعب

ان كنت قلت ذاك فان الله تعالى قال : (وآتيناه من كل شيء سبباً ")

قال ابن كثير : (هذا الذي أنكره معاوية رضي الله عنه علي كعب
الأخبار هو الصواب والحق مع معاوية في الإنكار فان معاوية كان يقول عن كعب الأخبار
انا كنا لنهلو عليه الكذب يعني فيما ينقله لا أنه كان يعتمد نقل ما ليس في صحيفته .

(١) التفسير (ح ٢ / ٣٨) (ش ٣ / ٧٠ ، ٧١) .

(٢) فتح القدير للشوكاني ٢ / ٢٧ .

ولكن الشأن في صحيفته أنها من الاسرائيليات التي غالبها مهمل ، مصحف محرف مختلف ولا حاجة لنا مع خبر رسوله الى شي * منها بالكليسة فانه دخل منها على الناس شر كثير ، وفساد عريض وتأويل كعب قول الله * وأتيناه من كل شي * سببا * واستشهاد في ذلك على ما يجده في صحيفته من أنه كان يربط خيله بالثريا غير صحيح ولا مطابق فانه لا سبيل للبشر الى شي * من ذلك ولا الى الترقى في أسباب السموات وقد قال الله تعالى في حق بلقيس :

* وأوتيت من كل شي * * "١" ما يوتي مثلها من الملوك وهكذا ذو القرنين يسر الله له الأسباب أى الطرق والوسائل الى فتح الاقاليم والرساتيق والبلاد والأراضي وكسر الأعدى وكبت ملوك الأرض واذلال أهل الشرك قد أوتي من كل شي * ما يحتاج اليه مثله سببا . والله أعلم "٢"

وقال عند تفسير قوله تعالى :

* حتى اذا بلغ مغرب الشمس ... * الآية "٨٦" من سورة الكهف .

أى فسلك طريقا حتى وصل الى أقصى ما يسلك فيه من الأرض من ناحية المغرب وهو مغرب الأرض وأما الوصول الى مغرب الشمس من السماء متعذر وما يذكره أصحاب القصص والأخبار من أنه سار في الأرض مدة والشمس تغرب من ورائه - فشي * لا حقيقة له وأكثر ذلك من خرافات أهل الكتاب واختلاق زنادقتهم وكذبهم . "٣"

(١) الآية " ٢٣ " من سورة النمل .

(٢) التفسير : (ج ١٠٠ / ٢ ، ١٠١) (ش ١٨٦ / ٥) .

(٣) التفسير : (ج ١٠١ / ٣ ، ١٠٢) (ش ١٨٧ / ٥) .

ونقل ابن كثير في كتابه البداية والنهاية اختلافا في اسمه ونسبه
عن ابن هشام في السيرة والسهيلي والدارقطني والحافظ بن عساكر في
تاريخه وغيرهم .

ثم قال : المقدوني اليوناني المصري باني اسكندرية الذي يورخ
بأيامه الروم ، وكان متأخرا عن الأول بدهر طويل كان هذا قيل
المسيح بنحو من ثلاثمائة سنة وكان ارسطاطاليس الفيلسوف وزيره .

ثم قال : وانما نبهنا عليه لان كثيرا من الناس يعتقد انهما واحد
وان المذكور في القرآن هو الذي كان ارسطاطاليس وزيره فيقع بسبب
ذلك خطأ وضاد عريض .

فان الأول : كان عبدا مؤمنا صالحا وملكا عادلا وكان وزيره الخضر
وقد كان نبيا ، وذكر الازرقى وغيره أنه طاف بالبيت مع ابراهيم عليه -
السلام أول ما بناه وأمن به واتبعه . "١"

اما الثاني : فكان مشركا وكان وزيره فيلسوفا ، وقد كان بين
زمانيهما ، أزيد من الف سنة فاین هذا من هذا لا يستويان ،
ولا يشتبهان الا على غي لا يعرف حقائق الأمور . "٢"

وقد اشار الى هذا الفرق بينهما في اول تفسير هذه الآية "٣".
ونقل هذا الكلام عن ابن كثير الشوكاني في تفسيره . "٤"

(١) التفسير (ح ٣ / ١٠٠) (ش ٥ / ١٨٥) .

(٢) البداية والنهاية ١٠٥ / ٢ ، ١٠٦ .

(٣) الآية : ٨٤ سورة الكهف .

(٤) فتح القدير ٣٠٦ / ٣ .

٤ - قصة الفرانيق :-

ذكرها عند تفسير قوله تعالى :

(" وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته فينسخ الله ما يلقي الشيطان " الآية " ٥٢ " من سورة الحج حيث

قال : قد ذكر كثير من المفسرين هنا قصة الفرانيق " ١ " ، وما كان من رجوع كثير من المهاجرة الى أرض الحبشة ، ظنا منهم أن مشركي قريش قد أسلموا . ولكنها من طريق كلها رسالة " ٢ " ولم أرها مسندة من وجه صحيح .

ثم أورد رواية لا بن أبي حاتم عن سعيد ابن جبير ثم قال : ورواه ابن جرير عند بNDAR عن فنذور نحوه وهو مرسل وقد رواه - البزار في مسنده ، بسنده الى سعيد بن جبير ثم ذكر عدة روايات أخرى لا بن حاتم أيضا ومحمد ابن اسحاق ثم قال وكلها مسرسلات ومقطعات " ٣ " .

(١) الفرانيق : الاصنام ، واحداها - غرنوق ، وغرنيق سمي به الطائر لبياضه وقد كان العرب يعتقدون ان الاصنام تقربهم الى الله زلفى وتشفع لهم فشبهت بالطيور التى تعلوا فى السماء وترتفع .

(٢) المرسل : المشهور فيه أنه ماسقط ذكر الصحابي بأن يقول : التابعي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . الاقتراح لابن دقيق العيد لوجه ٦ ، ١ .

(٣) التفسير (ش ٥ / ٤٣٨ ، ٤٣٩) (ح ٣ / ٢٢٩) .

وكلام ابن كثير هذا في هذه القصة لا يشفي القليل ولا همية هذه
المسألة فاني سأورد كلام الخازن في تفسيره لها والذي اراه يوافق
المصممة النبوية وفيه توضيح لهذه المسألة مع الاختصار على الجزء المهم
من كلامه .

قال : المفسر على بن محمد البغدادي المعروف بالخازن عند ،
تفسير هذه الآية :-

قد قامت الدلائل على صدقه وأجمعت الأمة فيما كان طريقه البلاغ
أنه معصوم فيه من الأخبار عن شيء منه بخلاف ما هو به لا قصدا
ولا عمدا ولا سهوا ولا غلطا قال الله تعالى :

(وما ينطق عن الهوى) وقال تعالى (لا يأتيه الباطل من بين
يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد *) فكيف يجوز الغلط -
على النبي صلى الله عليه وسلم في التلاوة وهو معصوم منه . ثم قال :
ذكر العلماء في هذا الاشكال أجوبة :-

أحدها : نوهين أصل هذه القصة وذلك أنه لم يروها أحد من أهل
الصحة ولا أسندها ثقة بمسند صحيح او سليم متصل وانما رواها -
المفسرون والمؤرخون والمولعون بكل غريب الملقون من الصحف كل صحيح
وسقيم والذي يدل على ضعف هذه القصة اضطراب روايتها وانقطاع
سندها واختلاف ألفاظها .

فقال قائل : ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في الصلاة وآخر
يقول : فرأها وهوفي نادى قومه - وآخر يقول : قرأها وقد أصابته
سنة ، وآخر يقول بل حدثت نفسي بها فجرى ذلك على لسانه ،
وآخر يقول : أن الشيطان قالها على لسان النبي لما عرضها -

على جبريل قال ما هكذا أقرأتكم الى غير ذلك من اختلاف ألفاظها
والذى جاء فى الصحيح من حديث عبد الله بن مسعود :
أن النبى صلى الله عليه وسلم قرأ " والنجم " فسجد فيها وسجد
من كان معه غير أن شيخا من قريش أخذ كفا من حصى أو تراب فرفعه
الى جبهته ، قال عبد الله فلقد رأيته بعد قتل كافرا : أخرجه
البخارى ومسلم وضح من حديث بن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
سجد بالنجم وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والانس رواه البخارى .

فهذا الذى جاء فى الصحيح لم يذكر فيه النبى صلى الله عليه وسلم
ذكر تلك الألفاظ ولا قرأها والذى ذكره المفسرون عن ابن عباس فى هذه
القصة فقد رواه عن الكلبي وهو ضعيف جدا فهذه توهين لهذه القصة .

الجواب الثانى : هو من حيث المعنى هو أن الحجة قد قامت
بالدليل الصحيح واجماع الأمة على عصمة النبى صلى الله عليه وسلم
ونزاهته عن مثل هذه الرذيلة وهو تمنية أن ينزل عليه مدح الله
غير الله أو أن يتصور عليه الشيطان ويشبه عليه القرآن حتى يجعل فيه
ما ليس منه حتى نبه جبريل على ذلك فهذا كله مقتنع فى حقه قال الله
عز وجل :

(" ولو تقول علينا بعض الأقاويل لأخذنا منه باليمين ثم لقطعنا
منه الوتين " (١) " (٢) ")

(١) الآية : " ٤٦ " من سورة الحاقة .
(٢) تفسير الخازن (٥ / ١٩) (٢٠) .

وله مواقف أخرى خاصة عند كثير من الاسرائيليات التي تعرض لنقدها
في تفسيره منها ما ذكره في شأن تعيين مكان الكهف حيث قال :

عند تفسير قوله تعالى : (* وترى الشمس اذا طلعت تزاور عن كهفهم
ذات اليمين) الآية ١٧ سورة الكهف .

وقد اخبر الله تعالى بذلك واراد منا فهمه وتدبره ولم يخبرنا
بمكان هذا الكهف في أى البلاد من الأرض ان لا فائدة لنا فيه
ولا قصد شرعي وقد تكلف بعض المفسرين فذكر فيه أقوالا "١"

وما ذكره في معنى المأرب من عصا موسى حيث قال :-

عند تفسير قوله تعالى :

(* ولي فيها مأرب أخرى ...) آية ١٨ سورة طه .

وقد تكلف بعضهم لذكر شيء من تلك المأرب التي اهتمت ف قيل :

كانت تضيء بالليل وتحرس له الغنم اذا نام ويغرسها فتصير شجرة
تظله وغير ذلك من الأمور الخارقة للعادة والظاهر انها لم تكن كذلك
ولو كانت كذلك لما استنكر موسى صيروتها شعبانا ، فما كان يفسر
منها هاربا ، ولكن كل ذلك من الاخبار الاسرائيلية . "٢"

وما ذكره ايضا في شأن حديث الفتون حيث قال :

عند تفسير قوله تعالى :

* وقتلت نفسا فنجيناك من الفم وفتناك فتنونا * الآية "٤" من سورة طه .

(١) التفسير (ح ٣ / ٧٥) (ش ٥ / ٣٩) .

(٢) التفسير (ح ٣ / ١٤٥) (ش ٥ / ٢٧٣) .

بعد ان ذكر حديث القتون الطويل الذي شغل قرابة ست صفحات
فى كل صفحة قرابة سبعة وعشرون سطرا قال :
هكذا رواه النسائي فى السنن الكبير والطبرى وابن أبى حاتم فى
تفسيريهما من حديث يزيد بن هارون .

ثم قال : وهو موقوف على ابن عباس ، وليس فيه مرفوع الا القليل منه
وكانه تلقاه ابن عباس مما أتيح نقله من الاسرائيليات عن كعب الاحبار
أو غيره وسمعت شيخنا ابا الحجاج المزى يقول ذلك ايضا . " ١ "

الموقف الثالث :

موقف سكوتي وهو قسمان :-

القسم الأول :

اعرض ابن كثير عن ذكر كثير من الاسرائيليات التى اوردها غيره
من المفسرين ، فنرى ابن كثير يكتفى بالاشارة الى موضعها ،
والتنبيه على ضعفها فى كتبهم وانها من الاسرائيليات .

ولو سلك ابن كثير فى كتابه كله هذا المسلك فى شأن -
الاسرائيليات لكان أسلم وأولى ولسلم كتابة من شوائب الاسرائيليات
التى ما دخلت كتابا الا شائته وغضت من قدره .

وسأكتفى بذكر بعض الأمثلة التى توضح مسلك ابن كثير فى
الاعراض عن كثير من الاسرائيليات .

المثال الأول :-

عند تفسير قوله تعالى (" ففسفنا به ويداره الأرض . . .)
الآية ٨١ ، سورة القصص .
في شأن قارون حيث قال : وقد ذكرها هنا اسرائيليات أضرب
عنها صفحا . "١"

المثال الثاني :-

عند تفسير قوله تعالى (" وتخفي في نفسك ما الله مبديه) .
الآية ٣٧ سورة الاحزاب .
قال : ذكر ابن جرير وابن أبي حاتم ها هنا أثارا عن بعض
السلف رضي الله عنهم ، احببنا ان نضرب عنها صفحا لعدم صحتها .
فلا نوردها وقد روى الامام أحمد : هنا ايضا حديثا من رواية
حماد بن زيد عن ثابت ، عن أنس فيه غرابة تركنا سياقه أيضا "٢" .

المثال الثالث :-

عند تفسير قوله تعالى (" وهل أتاك نبؤا الخصم إذ تسوروا المحراب
الآية ٢١ سورة "ص"
قال وقد ذكر المفسرون ها هنا قصة اكثرها مأخوذ من الاسرائيليات
ولم يثبت فيها عن المعصوم حديث يجب اتباعه . "٣"

-
- (١) التفسير (ح ٣ / ٤٠١) (ش ٦ / ٢٦٧) .
 - (٢) التفسير (ح ٣ / ٤٩٠) (ش ٦ / ٤٢٠) .
 - (٣) التفسير (ح ٤ / ٣١) (ش ٧ / ٥١) .

القسم الثاني :-

ايراده الاسرائيليات دون التنبيه عليها . وهذا يخالف ما ذهب اليه أولا في موقفه العام من الاسرائيليات حيث أبدى هناك تشددا ظاهرا وقد عاب على اكثر المفسرين في ايرادهم الاسرائيليات في كتبهم دون تنبيه وقد ذكر كثيرا من الاسرائيليات ولم يعرض لها بنقد ومن امثلة ذلك :

١ - محاجة ابراهيم عليه السلام مع النمرود :-

قال عند تفسير قوله تعالى : (* ألم تر الى الذي حاج ابراهيم في ربه . آتاه الله الملك ...) آية ٢٥٨ سورة البقرة .
بعد أن بين أن الذي حاج ابراهيم هو ملك بابل :
* نمرود بن كنعان أو نمرود بن فالج * يقول :
وروى عن عبد الرازق عن معمر عن زيد بن أسلم :
أن النمرود كان عنده طعام وكان الناس يفتدون اليه للميرة ^(١) .
فوفد ابراهيم في جملة من وفد للميرة ، فكان بينهما المناظرة ، ولم يعط ابراهيم من الطعام كما أعطى الناس .

(١) الميرة هي الطعام يجلب للبيع .

قال تعالى : (* قالوا يا أبا ناس هذه بضاعتنا ردت الينا ونصير اهلنا ونحفظ أمانا ...) الآية ٦٥ من سورة يوسف .

بل خرج وليس معه شيء من الطعام فلما قرب من أهله عمد السي
كثيب من التراب فلأ منه عدليه "١" .

وقال : أشغل أهلي عني اذا قدمت عليهم : فلما قدم وضع
رحاله ، وجاء فاء تكأ فنام . فقامت امرأته سارة الى العدليين
فوجدتهما ملائين طعاما طيبا ، فعملت منه طعاما . فلما استيقظ
ابراهيم وجد الذى قد أصلحوه ، فقال اتى لكم هذا ؟
قالت : من الذى جئت به - فعرف أنه رزق رزقهموه الله
عز وجل قال : زيد بن أسلم : سمعت الله الى ذلك الملك الجبار
ملكا يأمره بالايمان بالله فأبى عليه ثم دعاه الثانية فأبى ثم الثالثة
فأبى وقال :

اجمع جموعك وأجمع جموعي . فجمع النمرود جيشه وجنوده وقت
طلوع الشمس ، وأرسل الله عليهم بابا من البعوض ، بحيث لم يروا
عين الشمس ، وسلطها الله عليهم فأكلت لحومهم ودماءهم وتركتهم
عظاما بادية ، ودخلت واحدة منها فى منخري الملك ، فمكت فى
منخريه أربعمئة سنة ، عذبه الله بها ، فكان يضرب رأسه بالمرزاب
فى هذه المدة كلها حتى أهلكه الله بها . "٢"

(١) العدل بكسر الهمين نصف الحمل يكون على احد جنبي البعير .

(٢) التفسير (ج ١ / ٣١٣) (ش ١ / ٤٦٣) .

٢ - قصة عصا موسى وتحولها الى حية :-

قال عند تفسير قوله تعالى (" فآلقاها فاذا هي حية تسعى . .)
الآية : ٢٠ سورة طه .

قال : وهب بن منه في قوله (" فآلقاها فاذا هي حية تسعى)
قال فآلقاها على وجه الأرض ثم حانت منه نظره ، فاذا أعظم شعبان
نظر اليه الناظرون ، فدب يلتبس كأنه بيتغي شيئا يريد أخذه يمر
بالصخرة مثل الخلقه " من الابل فيلتقمها ، ويطمعن بالناب من انيابه
في اصل الشجرة العظيمة فيجتثها ، عيناه توقدان نارا وقد عان
الحجن منها عرفا .

قيل شعره مثل النيازك ، وعاد الشعبان منها مثل القلب الواسع
فيه اضراس وانياب لها صريف . فلما عاين ذلك موسى ولى مديرا
ولم يعقب فذهب حتى أضمن ، ورأى انه قد أعجز الحيه ، ثم
ذكر ربه فوقف استحياء منه ثم نودي :

ياموسى أن : ارجع حيث كنت فرجع موسى وهو شديد الخوف
فقال (خذها) بيمينك ولا تخف سنعيدها سيرتها الأولى وعلى
موسى حينئذ مدرعه من صوف قد خلها بخلال من عيدان ، فلما امره
باخذها ادلى طرف المدرعه على يده فقال له ملك :

ارأيت ياموسى لو اذن الله بما تحاذر أكانت المدرعه تفنى عنك

شيئا ؟

(١) الخلفة : الحامل من الثنن ، والنيازك : شعر العنق ،
والنيزك : الرمح القصير ، والقلب : البئر ، التفسير :
(ش ٢٧٤ / ٥) .

قال : لا ولكني ضعيف ومن ضعف خلقت فكشف عن يده ثم وضعها على فم الحية حتى حس الاضرار والانياب ، ثم قبض فاذا هي عصاه التي عهد لها ، واذا يده في موضعها الذي كان يضعها اذا توكأ بين الشعبتين .

ولهذا قال : تعالى : (" سنعيدها سيرتها الأولى ")

اي الى حالها التي تعرف قبل ذلك .

هكذا رواها ابن كثير مكتفيا بعزوها الى وهب ابن منبه فهل هذا يكفي لنقدها او التنبيه عليها .

وأورد في تفسير هذه الآية ايضا حديثا موقوفا على ابن عباس فقال :

قال ابن ابي حاتم : حدثنا ابي حدثنا أحمد بن عده حدثنا حفص بن جميع حدثنا سماك عن عكرمه عن ابن عباس (فألقاها فاذا هي حية تسعى) ولم تكن قبل ذلك حيه فمرت بشجرة فأكلتها ومرت بصخرت فأبتلعته فجعل موسى يسمع وقع الصخره في جوفها فولى مدبرا فنودي أن ياموسى خذها ، فلم يأخذها ثم نودي الثانية ان خذها ولا تخف ، فقبل له في الثالثة انك من الأمنين ، فأخذها " ١ " .

وهذا الذي نقله من ابن ابي حاتم كان الأولى بابن كثير ان ينقد اسناده وينظر فيه ففي هذا الاسناد حفص من جميع ضعيف . " ٢ "

(١) التفسير (ح / ٣ / ١٤٥) (ش / ٥ / ٢٧٤) .

(٢) ميزان الاعتدال ١ / ٥٥٦ ، تقريب التهذيب ١ / ١٨٥

فقالوا : الفويسقه تفسد علينا طعامنا ومنا ، فأوحى الله
الى الأسد فعطس ، فخرجت الهره فتخبأت الفاره منها .^{١*}

(١) التفسير (ج ٢ / ٤٤٥) (٤ / ٢٥٤) .

ولا أجد لابن كثير عذرا في إيراد مثل هذه الرواية ، اللهم الا
انه يرى ان هذا الحديث مما لا يصدق ولا يكذب وأمر أخروهم
احتمال ان ابن كثير أوردته نظرا لسنده فان رجال هذا الحديث
ثقات الا هشام بن سعد فانه اختلف فيه بين مجرح ومعدل له
وخلاصة ما قيل فيه انه صدوق له اوهام ورسي بالتشيع . "١"

.....

(١) تهذيب التهذيب ٤٠/١١ ، ٤١ ، تقريب التهذيب ٣١٨/٢ .

الفصل السادس

طريقته في تناول المسائل :

الفقهية واللغوية والقراءات والنسخ

تناول ابن كثير بعض المسائل التي استعان بها على تفسير كتاب الله وتجليه معانيه كالمسائل الفقهية ، واللغوية ، والقراءات ، والنسخ .

وقد سلك في إيرادها طرقا أوجزها فيما يلي :

أولا : المسائل الفقهية :

سلك ابن كثير منهاجا وسطا في تناوله للمسائل الفقهية فلم يسرف في ذكرها وسرد أقوال الفقهاء واختلافاتهم ، ولم يخل كتابه منها لما لها من أهمية بالغة في تفسير القرآن وتوضيحه وبالتتبع لما ذكر منها وجدته يذكر أقوال الفقهاء واستدلال كل فريق بايجاز . ومن أمثلة ذلك ما ذكره عند تفسير قوله تعالى : * يا أيها الذين آمنوا إذا قيل لكم تفسحوا في المجالس فافسحوا يفسح الله لكم * . الآية " ١١ " من سورة المجادلة حيث قال :

وقد اختلف الفقهاء في جواز القيام للوارد إذا جاء على أقوال ، فمنهم من رخص في ذلك محتجا بحديث : قوموا الى سيدكم ، ومنهم من منع ذلك محتجا بحديث : " من أحب أن يتمثل له الرجال قياما فليتبوأ مقعده من النار ، ومنهم من فصل فقال : يجوز عند القدوم من سفر ، وللحاكم في محل ولايته ، كما دلت عليه قصة سعد بن معاذ فإنه لما استقدمه النبي صلى الله عليه وسلم حاكما في بني قريظة قرأه مقيلا قال للمسلمين : قوموا الى سيدكم وماذا لا ليكون أنفذ لحكمه . " ١)

وما ذكره أيضا عند تفسير قوله تعالى : * وقل للمؤمنات يفضن من أبصارهن * الآية " ٣١ " من سورة النور حيث قال : ولهذا ذهب كثير من العلماء الى أنه لا يجوز للمرأة النظر الى الرجال الأجانب بشهوة ولا بغير شهوة أصلا واحتج كثير منهم بما رواه أبو داود والترمذي من حديث الزهري عن نهبان مولى أم سلمة أنه حدث أن أم سلمة حدثته أنها كانت عند

رسول الله صلى الله عليه وسلم وميمونة قالت : فبينما نحن عنده أقبل ابن أم مكتوم ، فدخل عليه ، وذلك بعدما أمرنا بالحجاب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : احتجبا منه . فقلت يا رسول الله : أليس هو أعمى لا يبصرنا ولا يعرفنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أوعيا وان أنتما ؟ أولستما تبصرانه . ثم قال الترمذى "١" : " هذا حديث حسن صحيح "

ونذهب آخرون من العلماء الى جواز نظرهن الى الأجانب بغير شهوة كما ثبت في الصحيح "٢" أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - جعل يثطر الى الحبشة وهم يلعبون بحرابهم يوم العيد في المسجد وعائشة تنظر اليهم من ورائه وهو يسترها منهم حتى ملّت ورجعت "٣" وما ذكره أيضا عند تفسير قوله تعالى : * يا أيها النبي اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن ... * الآية "١" من سورة الطلاق .

حيث قال : ومن ههنا أخذ الفقهاء أحكام الطلاق وقسموه الى طلاق سنة ، وطلاق بدعة ، فطلاق السنة : أن يطلقها طاهرا من غير جماع ، أو حاملا قد استبان حملها ، والبدعي : أن يطلقها في حال الحيض ، أو في طهر قد جامعها فيه ، ولا يدري أحملت أم لا ؟ وطلاق ثالث لاسنة ، فيه ولا بدعة ، وهو طلاق الصغيرة والآيسة ، وغير المدخول بها ، وتحرير الكلام في ذلك وما يتعلق به مستقصى في كتب الفروع ، والله سبحانه وتعالى أعلم . "٤"

- (١) تحفة الاحوذى : ابواب الاستئذان باب ما جاء في احتجاب النساء من الرجال ، الحديث : ٢٩٢٨ ، ٦١/٨ .
- (٢) صحيح البخارى كتاب الصلاة باب أصحاب الحراب في المسجد ١٢٣/١
- (٣) التفسير (ح ٢٨٣/٣) (ش ٤٦/٦) .
- (٤) التفسير (ح ٣٧٨/٤) (ش ١٦٩/٨) .

وكثيرا ما يحيل على كتابة الأحكام الكبرى ومن أمثلة ذلك :

ما ذكره عند تفسير قوله تعالى : * في قلوبهم مرض فزادهم الله
مرضا ولهم عذاب أليم ... * الآية " ١٠ " من سورة البقرة . حيث قال :
(قلت) وقد اختلف العلماء في قتل الزنديق اذا أظهر الكفر هل
يستتاب أم لا أو يفرق بين أن يكون داعية أم لا أو يتكرر منه ارتداده
أم لا أو يكون :

اسلامه ورجوعه من تلقاء نفسه أو بعد أن ظهر عليه على أقوال متعددة موضع
بسطها وتقريرها وعزوها كتاب الأحكام . " ١ "

وقال عند تفسيره الآية " ٢٣٢ " من سورة البقرة . وقد قررنا
ذلك في كتاب الأحكام ، يشير الى النزاع بين العلماء في مسألة نكاح
المرأة بغير ولي " ٢ " ، وعند تفسير الآية " ٦ " من سورة المائدة قال :
وقد ثبت بالتواتر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مشروعية المسح على
الخفين قولاً منه وفعلًا كما هو مبسوط في كتاب الأحكام الكبير " ٣ " ولم يسر
على طريقة الاختصار في كل تفسيره فهو احيانا يتوسط فيذكر بعض أحكام
الآية ومن أمثلة ذلك : ما ذكره عند تفسير قوله تعالى : * يا أيها

الذين آمنوا اذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن ... *
الآية " ٤٩ " من سورة الأحزاب ، حيث قال : هذه الآية الكريمة فيها أحكام
كثيرة ، منها : اطلاق النكاح على العقد وحده ، وليس في القرآن آية
أصرح في ذلك منها وقد اختلفوا في النكاح : هل هو حقيقة في العقد وحده ،
أو في الوطء ، أو فيهما ؟ على ثلاثة أقوال ، واستعمال القرآن انما هو في

(١) التفسير : (ح ١ / ٤٩) .

(٢) التفسير : (ش ١ / ٤١٥) .

(٣) التفسير : (ش ٣ / ٥٤) .

العقد والوطء بعده ، الا في هذه الآية فانه استعمل في العقد وحده ، لقوله : * اذا نكحت المومنات ثم طلقتموهن من قبل أن تنسوهن * وفيها دلالة لباحة طلاق المرأة قبل الدخول بها . وقوله : (المومنات) خرج مخرج الغالب ، ان لا فرق في الحكم بين المومنة والكتابية في ذلك بالاتفاق . وقد استدل ابن عباس ، وسعيد بن المسيب ، والحسن البصري ، وعلي بن الحسين زين العابدين وجماعة من السلف بهذه الآية على أن الطلاق لا يقع الا اذا تقدمه نكاح ، لأن الله تعالى قال : * اذا نكحت المومنات ثم طلقتموهن * ، فعقب النكاح بالطلاق ، فدل على أنه لا يصح ولا يقع قبله . وهذا هو مذهب الشافعي ، وأحمد ابن حنبل ، وطائفة كثيرة من السلف والخلف رحمهم الله تعالى .

وزهد مالك وأبو حنيفة رحمهما الله الى صحة الطلاق قبل النكاح ، فيما اذا قال : " ان تزوجت فلانة فهي طالق " . فعندهما متى تزوجت طلقت منه . واختلفا فيما اذا قال : " كل امرأة أتزوجها فهي طالق " .

فقال مالك : لا تطلق حتى يمين المرأة .

وقال أبو حنيفة رحمه الله : كل امرأة يتزوجها بعد هذا الكلام تطلق منه ، فأما الجمهور فاحتجوا على عدم وقوع الطلاق بهذه الآية . " ١)

وقد يسهب في عرضه لأقوال الفقهاء ومذاهبهم ويذكر عدة مسائل الواحدة تلو الأخرى . مناقشا آراء العلماء فيها مختارا ما يراه صوابا ومنبها على ما يراه خطأ . من أمثلة ذلك ما ذكره عند تفسير قوله تعالى :

* شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن * الآية " ١٨٥ " من سورة البقرة

(١) التفسير : (ش ٦ / ٤٣١) (ح ٣ / ٤٩٧ ، ٤٩٨) .

حيث قال :

وههنا مسائل تتعلق بهذه الآية :

احداها :

أنه قد ذهب طائفة من السلف الى أن من كان مقيما في أول الشهر ثم سافر في أثناءه فليس له الافطار بعذر السفر والحالة هذه لقوله : * فمن شهد منكم الشهر فليصمه * وانما يباح الافطار لمسافر استهل الشهر وهو مسافر ، وهذا القول غريب نقله أبو محمد بن حزم في كتابه المحلى عن جماعة من الصحابة والتابعين وفيما حكاه عنهم نظر . فانه قد ثبت بالسنة عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه خرج في شهر رمضان لفزوة الفتح فسار حتى بلغ الكديد ثم أفطر وأمر الناس بالفطر . أخرجه صاحبها الصحيح .

الثانية :

ذهب آخرون من الصحابة والتابعين الى وجوب الافطار في السفر لقوله تعالى * فعدة من أيام أخر * . والصحيح قول الجمهور أن الأمر في ذلك على التخيير وليس بحتم لأنهم كانوا يخرجون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في شهر رمضان .

قال : فمنما الصائم ومنما المفطر فلم يجب الصائم على المفطر ولا المفطر على الصائم فلو كان الافطار هو الواجب لأنكر عليهم الصيام بل الذي ثبت من فعل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه كان في مثل هذه الحالة صائما لما ثبت في الصحيحين من أبي الدرداء قال : خرجنا

مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في شهر رمضان في حر شديد حتى إن كان أحدهما يضع يده على رأسه من شدة الحر وما فينا صائم الا رسول الله صلى الله عليه وسلم وعبد الله بن رواحة .

الثالثة : -----

قالت طائفة منهم الشافعي : الصيام في السفر أفضل من الافطار لفعل النبي - صلى الله عليه وسلم - كما تقدم وقالت طائفة بل الافطار أفضل أخذاً بالرخصة ، ولما ثبت عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه سئل عن الصوم في السفر فقال : " من أفطر فحسن ومن صام فلا جناح عليه " ، وقال في حديث آخر : " عليكم برخصة الله التي رخص لكم " .

وقالت طائفة هما سواهما لحديث عائشة : أن حمزة بن عمرو الاسلمي قال : يا رسول الله : اني كثير الصيام أفصوم في السفر ؟ فقال : " ان شئت فصم وان شئت فأفطر " وهو في الصحيحين وقيل ان شق الصيام فالافطار أفضل لحديث جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً قد ظلل عليه فقال : " ماهذا ؟ قالوا : صائم فقال : ليس من البر الصيام في السفر " أخرجاه فأما ان رغب عن السنة ورأى أن الفطر مكروه اليه فهذا يتمين عليه الافطار ويحرم عليه الصيام والحالة هذه لما جاء في مسند الامام أحمد وغيره عن ابن عمر وجابر وغيرهما : من لم يقبل رخصة الله كان عليه من الاثم مثل جبال عرفة .

الرابعة : -----

(القضاء) هل يجب متابعا أو يجوز فيه التفريق ، فيه

قولان :

أحدهما : أنه يجب التتابع لأن القضاء يحكي الأداء .
والثاني : لا يجب التتابع بل ان شاء تابع هذا قول الجمهور والسلف
والخلف .

وعليه ثبتت الدلائل لأن التتابع انما وجب في الشهر لضرورة
أدائه في الشهر فأما بعد انقضاء رمضان فالمراد صيام أيام عدة ما أفطر
ولهذا قال تعالى : * فعدة من أيام أخر * ثم قال تعالى * يريد الله
بكم اليسر ولا يريد بكم العسر *^(١)

ومن ذلك أيضا ما ذكره : عند تفسير قوله تعالى : * والمطلقات
يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء ... * الآية " ٢٢٨ " من سورة البقرة .
حيث قال : وليس للمخالع أن يراجع المختلعة بغير رضاها عند الأئمة
الأربعة وجمهور العلماء لأنها قد ملكت نفسها بما بذلت له من العطاء وروى
عن عبد الله بن أبي أوفى ، وماهان الحنفي ، وسعيد بن المسيب ، والزهرى
أنهم قالوا : ان ردت اليها الذى أعطاهما جاز له رجعتها في العدة بغير
رضاها ، وهو اختيار أبي ثور ، رحمه الله : وقال سفيان الثوري : ان
كان المخالع بغير لفظ الطلاق فهو فرقة ولا سبيل له عليها وان كان سمي
طلاقا ، فهو أملك لرجعتها مادامت في العدة . وبه يقول داود
ابن علي الظاهري : واتفق الجميع على أن للمختلعة أن يتزوجها في العدة .
وحكى الشيخ أبو عمر بن عبد البر ، عن فرقة أنه لا يجوز له ذلك ، كما
لا يجوز لغيره ، وهو قول شاذ مردود ،^(٢) وهل له أن يوقع عليها
طلاقا آخر في العدة ؟ فيه ثلاثة أقوال للعلماء :

(١) التفسير : (ح ٢١٦ / ١ - ٢١٧) (ش ٣١٢ / ١) .

(٢) التفسير : (ش ٤٠٧ / ١) .

أحدهما : ليس له ذلك ، لأنها قد ملكت نفسها وبانت منه : وبه يقول
ابن عباس ، وابن الزبير ، وعكرمة ، وجابر بن زيد ،
والحسن البصري ، والشافعي ، وأحمد بن حنبل ، وإسحاق
ابن راهويه ، وأبو ثور .

والثاني : قال مالك : إن أتبع الخلع طلاقاً من غير سكوت بينهما وقع ،
وان سكت بينهما لم يقع ، قال ابن عبد البر : وهذا يشبه
ماروى عن عثمان .

والثالث : أنه يقع عليها الطلاق بكل حال مادامت في العدة ، وهو
قول أبي حنيفة وأصحابه ، والثوري ، والأوزاعي وبه يقول
سعيد بن المسيب ، وشريح ، وطاوس ، وإبراهيم ، والزهرى
والحكم ، وحماد بن أبي سليمان . وروى ذلك عن ابن
مسعود ، وأبي الدرداء .

قال ابن عبد البر : وليس ذلك بثابت عنهما . "١"
وهناك مواضع أخرى أطال فيها ، منها مسألة جواز أكل الصيد
الذى قتله كلب الصيد بثقله "٢" ، ومسألة مقدار النصاب الذى "٣" تقطع
به اليد ، والقصاص فى الجروح "٤" ، وغيرها .

ويتعرض للنواحي الأصولية بإيجاز ويشير الى استدلالهم ويختار
ماجتمع عليه الأدلة ويقع عليه اختيار الأئمة ومن أمثلة ذلك ما ذكره عند
تفسير قوله تعالى : * فإذا تطهرن فأتوهن من حيث أمركم الله * الآية
" ٢٢٢ " من سورة البقرة .

-
- (١) التفسير : (ش ٤٠٧/١) .
(٢) التفسير : (ش ١٥/٣ - ١٧) (ح ٨/٢) .
(٣) التفسير : (ش ١٠٠/٣ - ١٥٣) (ح ٥٥/٢) .
(٤) التفسير : (س ١١٤/٣ - ١١٥) (ح ٦٣/٢) .

حيث قال : فيه تدب وارشاد الى غشيانهن بعد الاغتسال .
 وذهب ابن حزم الى وجوب الجماع بعد كل حيضة ، لقوله : * فاذا
 تطهرن فاتوهن من حيث أمركم الله * وليس له في ذلك مستند ، لأن
 هذا أمر بعد الحظر ، وفيه أقوال لعلماء الأصول ، منهم من يقول : انه
 للوجوب المطلق ، وهو لا يحتاجون الى جواب ابن حزم ، ومنهم من يقول :
 انه للإباحة ، ويجعلون تقدم النهي عليه قرينة صارفة له عن الوجوب ،
 وفيه نظر ، والذي ينهض عليه الدليل أنه يرد الحكم الى ما كان عليه الأمر
 قبل النهي ، فان كان واجبا فواجب كقوله تعالى : * فاذا انسلخ
 الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين * ، أو مباحا فباح ، كقوله تعالى :
 * واذا حللتم فاصطادوا * * فاذا قضيت الصلاة فانتشروا فـي
 الأرض * وعلى هذا القول تجتمع الأدلة ، وقد حكاه الغزالي وغيره ،
 واختاره بعض أئمة المتأخرين ، وهو الصحيح "١" .

وعند تفسير قوله تعالى : * وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس *
 الآية " ٤٥ " من سورة المائدة .

حيث قال : وقد استدل كثير من ذهب من الأصوليين والفقهاء
 الى أن شرع من قبلنا شرع لنا اذا حكى مقررا ولم ينسخ كما هو المشهور عند
 الجمهور " ٢ " .

-
- (١) التفسير : (ش ١ / ٣٨٠) (ح ١ / ٢٦٠) .
 (٢) التفسير : (ش ٣ / ١١٢) (ح ٢ / ٦٢) .

ثانيا : طريقته في تناول النواحي اللغوية :

جاء تفسير ابن كثير أقل تعرضا للجوانب اللغوية والصرفية من غيره من المفسرين فلا يتعرض لمبحث هذه المسائل الا بشكل موجز وبالقدر الذى يفهم المعنى لأنه يرى أن التفسير ليس موضع بسطها .

قال عند تفسير قوله تعالى : * وأنزلنا من السماء ماء طهورا * آية " ٤٨ " من سورة الفرقان ، أى : آلة يتطهر بها ، كالسحور والوقود وما جرى مجراه . فهذا أصح ما يقال في ذلك . وأما من قال : انه فاعول بمعنى فاعل ، أو : انه مفعول للمبالغة أو التعمد ، فعلى كل منهما اشكالات من حيث اللغة والحكم ، وليس هذا موضع بسطها ، فهو يحتاج الى التطويل في مسائل اللغة .

ولم يكثر الرجوع الى مصادرها فقد اكتفى بمعدة مصادر منها :
صاحح اللغة لأبي نصر الجوهري ، وقد ذكره عدة مرات منها عند تفسير قوله تعالى : * يدنين عليهم من جلايبهم * الآية " ٥٩ " من سورة الأحزاب .

قال ، قال الجوهري : الجلباب : الملحفة . قالت امرأة " ١ " من هذيل ترثي قتيلها :

تمشي النسور اليه وهي لاهية

تمشي العذارى عليهم الجلابيب " ٢ "

(١) هي جنوب اخت عمرو بنى الكلب ترثيه ، لسان العرب : (٢٧٢ / ١) ،

مادة " جلب " .

(٢) التفسير : (ش ٤٧١ / ٦) (ح ٥١٨ / ٣) .

وعند تفسير قوله تعالى : * وطلح مضود * آية " ٢٩ " من سورة الواقعة .

قال : وقال الجوهري : والطلح لغو في الطلع . " ١ "

ومنها معاني القرآن للفراء :

قال عند تفسير قوله تعالى : * فراغ عليهم ضربا باليمين * آية " ٩٣ " من سورة الصافات .

قال : قال الفراء : معناها : مال عليهم ضربا باليمين . " ٢ "

وقال عند تفسير قوله تعالى : * وما أنت عليهم بجبار * آية " ٤٥ " من سورة (ق) . قال الفراء : " ٣ " سمعت العرب تقول جبر فلان فلانا على كذا بمعنى أجبر . " ٤ "

وقال عند تفسير قوله تعالى : * وأنزلنا من المعصرات * آية " ١٤ " من سورة النبأ .

قال الفراء : هي السحاب التي تتحلب بالمطر ولم تعطر بعد ، كما يقال امرأة معصر اذا دنا حيضها ولم تحض . " ٥ "

ومنها أيضا : الجمل للزجاجي .

(١) التفسير : (ش ٤ / ٨) (ح ٢٨٨ / ٤) .

(٢) التفسير : (٢٢ / ٧) .

(٣) معاني القرآن : ٣٨٨ / ٢ .

(٤) التفسير : (ش ٣٨٩ / ٧) (ح ٢٣١ / ٤) .

(٥) التفسير : (ح ٤٦٢ / ٤) (ش ٣٢٧ / ٨) .

قال عند تفسير قوله تعالى : * يا جبال أوبي معه * الآية " ١٠ "

من سورة سبأ .

وقال أبو القاسم عبد الرحمن بن اسحاق الزجاجي في كتابه " الحمل "

في باب النداء منه : * يا جبال أوبي معه * ، أى : سيرى معه
بالنهار كله ، والتأويب ، سير النهار كله ، والآساد : سير الليل
كله : وهذا لفظه وهو غريب جداً لم أجده لغيره ، وإن كان له مساعد
من حيث اللفظ في اللغة ، لكنه بعيد في معنى الآية ههنا . والصواب
أن المعنى في قوله تعالى : * أوبي معه * ، أى : رجمني مسيحة
معه ، كما تقدم " ٢ " والله أعلم .

وقد تعرض لكثير من النواحي اللغوية في تفسيره منها محاولة بيان

عودة الضمير كما في قوله تعالى : * مثل نوره كمشكاة * الآية " ٣٥ "

من سورة النور .

قال : وقوله : * مثل نوره * في هذا الضمير قولان :

أحدهما : أنه عائد الى الله عز وجل ، أى : مثل هداه في قلب
المؤمن ، قاله ابن عباس (كمشكاة) .

والثاني : أن الضمير عائد الى المؤمن الذى دل عليه سياق الكلام ،

تقديره : مثل نور المؤمن الذى في قلبه كمشكاة فشبعة قلب

المؤمن وما هو مفطور عليه من الهدى ، وما يتلقاه من القرآن

المطابق كما هو مفطور عليه ، كما قال تعالى :

(١) التفسير : (ح / ٤ / ٤٦٢) (ش ٨ / ٣٢٧)

(٢) التفسير : (ش ٦ / ٤٨٥) (ح ٣ / ٥٢٧)

* أفسن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه * ، فشه قلوب المؤمنين في صفائه في نفسه بالقنديل من الزجاج الشفاف الجوهري ، وما يستهديه من القرآن والشرع بالزيت الجيد الصافي المشرق المعتدل ، الذي لا كدر فيه ولا انحراف . " ١ "

وفي قوله تعالى : * ويقولون حجرا محجورا * الآية " ٢٢ " من سورة الفرقان ، حيث قال فيها : أى : وتقول الملائكة للكافرين - حرام محرم عليكم الفلاح اليوم .

وأصل " الحجر " المنع ، ومنه يقال : حجر القاضي على فلان ، اذا منعه التصرف اما لسفه أو فلس ، أو صغر ، أو نحو ذلك . ومنه سمي " الحجر " عند البيت الحرام ، لأنه يمنع الطواف أن يطوفوا فيه ، وانما يطاف من ورائه . ومنه يقال للعقل " حجر " لأنه يمنع صاحبه عن تعاطي ما يليق .

والغرض أن الضمير في قوله : (ويقولون) عائد على الملائكة . هذا قول مجاهد ، وعكرمة ، والضحاك ، والحسن ، وقتادة ، وعطية العوفي ، وعطاء الخراساني ، وخصيف ، وغير واحد ، واختاره ابن جرير . " ٢ "

وأحيانا يستشهد بأقوال النحاة ويذكر اختلافاتهم مثال ذلك

ما ذكره عند تفسير قوله تعالى : * القيا في جهنم كل كفار عنيد *

الآية " ٢٤ " من سورة (ق) .

(١) التفسير : (ش ٦ / ٦) (ح ٢٩٠ / ٣) .

(٢) التفسير : (ش ٦ / ١١٠) (ح ٣١٤ / ٣) .

وقد اختلف النحاة في قوله : (القيا) فقال بعضهم هي لفظة لبعض العرب يخاطبون بها المفرد كما روى عن الحجاج أنه كان يقول : " يا حرسى اضربا عنقه وما أنشد ابن جرير على هذه اللغة قول الشاعر :
فان تزجراني يابن عفان أنزجر وان تتركاني أحم عرضا ممنعا
وقيل بل هي نون التوكيد سهلت الى الألف وهذا بعيد لأن
هذا انما يكون في الوقف .

والظاهر أنها مخاطبة مع السائق والشهيد فالسائق أحضره الى عرصة الحساب فلما أدى الشهيد عليه أمرهما الله تعالى بالقائه في نثار جهنم وبئس المصير . " ١ "

ويستشهد بأقوال العرب نثرا وشعرا ، ومن أمثلة ذلك ما ذكره عند تفسير قوله تعالى : * انا جعلنا في أعناقهم أغلا لا فهي الى الأذقان فهم مقمحون * الآية " ٨ " من سورة يس .

حيث قال : (فهم مقمحون) والمقمح هو الرافع رأسه كما قالت أم زرع في كلامها : " وأشرب فأتقمح " ٢ " أى أشرب فأروى وأرفع رأسي تهنيتا وترويا . " ٣ "

وقال عند تفسير قوله : * وقد بلغت من الكبر عتيا * آية " ٨ " من سورة مريم .

-
- (١) التفسير : (ش ٣٨٠ / ٧) (ح ٢٢٦ / ٤) .
(٢) صحيح البخارى ، كتاب الزكاه : باب حسن المعاشرة مع الأهل ٧ / ٣٥٠ ، وصحيح مسلم ، كتاب فضائل الصحابة : باب ذكر حديث أم زرع : ٤ / ١٨٩٦ ، رقم الحديث ٢٤٤٨ .
(٣) التفسير : (ش ٥٤٩ / ٦) (ح ٥٦٤ / ٣) .

والعرب تقول للعود اذا يبس : (عتا يمتو عتيا وعتوا وعسا
يعسو عسوا وعسيا) "١"

وعند تفسير : * وجفان كالجواب وقدور راسيات * الآية "١٣"
من سورة سبا .

قال : الجواب جمع جابية وهي الحوض الذي يجبي فيه الماء
كما قال الأعمش ميمون ابن قيس :

تروح على آل المخلّ جفنة كجابية الشيخ العراقي تفهق "٢"

وقال عند تفسير قوله تعالى : * ذلك أدنى ألا تمولوا * آية
" ٣ " من سورة النساء .

قال بعضهم : أدنى أن لا تكثر عائلتكم ، قال زيد بن
أسلم وسفيان بن عيينة والشافعي رحمهم الله ، وهذا مأخوذ من قوله تعالى :
* وان خفتم عيلة * ، أى : فقرا * فسوف يغنيكم الله من فضله *
وقال الشاعر :

فما يدرى الفقير متى غناه وما يدرى الغني متى يميل

وتقول العرب : عال الرجل يميل عيلة : اذا افتقر ولكن فسي
هذا التفسير ههنا نظر ، فانه كما يخشى كثرة العائلة من تعداد الحرائر،
كذلك يخشى من تعداد السراى أيضا والصحيح قول الجمهور
* ذلك أدنى ألا تمولوا * ، أى : لا تجوروا ، يقال : عال في
الحكم اذا قسط وظلم وجار ، وقال أبو طالب في قصيدته المشهورة

(١) التفسير : (خ ١١٢/٣) (ش ٢٠٩/٥) .

(٢) التفسير : (ش ٤٨٨/٦) () والشيخ العراقي قيل انه اراد

بميزان قسط لا يخيى شعيرة * له شاعد من نفسه غير عائل "١"

وقال عند تفسير قوله تعالى : * غير المغضوب عليهم ولا الضالين *
(وأكثر الكلام بلا ، ليدل على أن ثم مسلكن فاسدين ، وهما طريقتهما
اليهود والنصارى ،

وقد زعم بعض النحاة أن غير ههنا استثنائية ، فيكون على هذا
مقطعا لاستثناهم من النعم عليهم وليسوا منهم ، وما أوردناه أولى ،
لقول الشاعر :

كأنك من جمال بني أقيش يقمقع عند رجله بشن

أى كأنك جمل من جمال أقيش فحذف الموصوف واكتفى بالصفة
وهكذا غير المغضوب عليهم . أى غير صراط المغضوب عليهم . اكتفى
بالمضاف اليه عن ذكر المضاف وقد دل عليه سياق الكلام . وهو قوله :
* اهدنا الصراط المستقيم ، صراط الذين أنعمت عليهم * "٢"

ويتعرض للنواحي الصرفية ، فيكثر تصاريف الكلمة ومشتقاتها
ليوضح المعنى الذى يراه لتفسير الكلمة أو الآية ، كذكره تصريف كلمة :
" معاش " وأنها بلا همز - عند تفسيره لقوله تعالى : * ولقد مكناكم
في الأرض وجعلنا لكم فيها معاش قليلا ماتشكرون * الآية "١٠" من
سورة الأعراف .

حيث قال : وقد قرأ الجميع (معاش) بلا همز ،

(١) التفسير : (ش ١٨٤/٢) (ح ٤٥١/١) .

(٢) التفسير : (ش ٤٥/١) (ح ٢٩/١) .

الا عبد الرحمن بن هرمز الأعرج فانه همزها ، والصواب الذي عليه الاكثرون
بلا همز ، لأن معايش جمع معيشة ، من عاش يعيش عيشا ، ومعيشة
أصلها : " مَعِيشَةٌ " ، فاستثقلت الكسرة على الياء فنقلت الى العين
فصارث معيشة ، فلما جمعت رجعت الحركة الى الياء لزوال الاستثقال ، فقل :
معايش ، ووزنه مفاعل / لأن الياء أصلية في الكلمة ، بخلاف مدائــــن
وصحائف وبصائر جمع مديلة وصحيفة وبصيرة من ، مدن وصحف وأبصر ،
فان الياء فيها رائدة ، ولهذا تجمع على فعائل ، وتهمز لذلك والياء
أعلم ، " ١ "

وكذكره تصريف " نزل " وأنها على وزن فعل صيغة مبالغة
للتكثير في قوله تعالى : * الذي نزل الفرقان * الآية " ١ " من سورة
الفرقان حيث قال : نزل ، فعل من التكرّر والتكثّر ، كما قال : * والكتاب
الذي نزل على رسوله ، والكتاب الذي أنزل من قبل * " ٢ " ، لأن الكتب
المتقدمة كانت تنزل جملة واحدة ، والقرآن نزل على رسوله ، والكتاب
الذي أنزل من قبل ، لأن الكتب المتقدمة كانت تنزل جملة واحدة والقرآن
نزل منجما مفردا مفصلا ، آيات بعد آيات ، وأحكاما بعد أحكام ، وسورا بعد
سور . وهذا أشد وأبلغ ، وأشدّ اعتناء بمن أنزل عليه . " ٣ "

وتصريف " نطحة " على وزن فعيلة وهل الفاء في هذه البنية
ثابتة أم لا . وذلك عند تفسير قوله تعالى : * حرمت عليكم الميتة والدم ولحم
الخنزير وما أهل لغير الله به ، والمنخنقة والموقودة والمتردية والنطيحة *
الآية " ٣ " من سورة المائدة .

(١) التفسير : (ش ٣٨٦ / ٣) (ح ٢٠٢ / ٢)

(٢) الآية " ١٣٦ " من سورة النساء .

(٣) التفسير (ش ١٠٠ / ٦) (ح ٣٠٨ / ٣) .

حيث قال :

وأما (النطيحة) فهي التي ماتت بسبب نطح غيرها لها ،
فهي حرام ، وان جرحها القرن وخرج الدم ولو من مذبحتها .
والنطيحة فميلة بمعنى مفعولة ، أى : منطوحة ، وأكثر ما ترد هذه
البنية في كلام العرب بدون تاء التانيث ، فيقولون : " كف خضيب " و
" عين كحيل " ، ولا يقولون : " كف خضيبه " ولا : " عين كهيلة " .
وأما هذه فقال بعض النحاة : انما استعمل فيها تاء التانيث لانها اجريت
مجرى الاسماء كما في قولهم : " طريقة طويلة " وقال بعضهم : انما أتى
بتاء التانيث فيها لتدل على التانيث من أول وهلة ، بخلاف : " عين كحيل
وكف خضيب " لان التاء مستفاد من أول الكلام . " ١ "

ويتعرض لبعض النواحي البلاغية . كتبنيه على اللف " ٢ " والنشر
وهو نوع من أنواع البلاغة - من ذلك ما ذكره عند تفسير قوله تعالى : * ومن
رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله * الآية " ٧٣ "
من سورة القصص حيث قال : * لتسكنوا فيه * أى في الليل :
* ولتبتغوا من فضله * أى في النهار بالأسفار والترحال والحركات
والأشغال وهذا من باب اللف والنشر . " ٣ "

ويتعرض لذكر الأقوال في معاني بعض الحروف التي يتوقف عليها
معنى الآية ومن أمثلة ذلك ذكره لأقوال بعض النحاة في معنى (من) في

- (١) التفسير : (ش ١٩ / ٣) (ح ١٠ / ٢)
(٢) اللف والنشر : هو ذكر ما يدل على وجه التفصيل أو الأجمال ثم
ذكر ما لكل احد من غير تعيين وهو اما مرتب كما هنا او مختلف .
علم البلاغة للشيخ مصطفى المرافي ص ٣٤١ .
(٣) التفسير : (ش ٢٦٢ / ٦) (ح ٣٩٨ / ٣)

المواضع الثلاثة من قوله تعالى : * وينزل من السماء من جبال فيها من
برد * - الآية " ٣ " من سورة النور حيث قال : - قال بعض النحاة :
(من) الأولى لابتداء الغاية والثانية للتعويض ، والثالثة لبيان الجنس .
وهذا انما يجيء على قول من ذهب من المفسرين الى أن قوله : * من جبال
فيها من برد * ، معناه : أن في السماء جبال برد ينزل الله منها البرد ،
وأما من جعل الجبال ههنا عبارة عن السحاب ، فان " من " الثانية عند
هذا الابتداء الغاية ايضاً ، لكنها بدل من الأولى . " ١)

ونذكره لمعاني اللام في قوله تعالى : * فالتقطه آل فرعون ليكون
لهم عدوا * الآية " ٨ " سورة القصص حيث قال :

قال محمد بن اسحاق وغيره : " اللام هنا لام العاقبة لا " لام
التعليل ، لأنهم لم يريدوا بالتقاطه ، ذلك ولا شك أن ظاهر اللفظ
يقتضي ما قالوه ، ولكن اذا نظر الى معنى السياق فانه تبقى اللام للتعليل
لأن معناه أن الله - تعالى - قبيضهم لا لتقاطه ليجعله لهم عدوا وحرماً فيكون
أبلغ في ابطال حذرهم منه .

ولهذا قال : * ان فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين * " ٢)

وعند تفسير قوله تعالى : * فان الله عدو للكافرين * الآية " ٩٨ "
من سورة البقرة . قال فيه ايقاع المظهر مكان المضر حيث لم يقل : فانه
عدو للكافرين بل قال : * فان الله عدو للكافرين *

(١) التفسير : (ش ٧٨ / ٦) (ح ٢٩٧ / ٣)

(٢) التفسير : (ش ٢٣٢ / ٦) (ح ٣٨١ / ٣ ، ٣٨٢)

كما قال الشاعر :

لا أرى الموت يسبق الموت شي*

نفس "١" الموت ذا الفنى والفقير

وقال آخر :

ليت الغراب غداة ينصب دائماً

كان الغراب مقطع الأوداج

وانما أظهر الاسم ههنا لتقرير هذا المعنى وإظهاره وإعلامهم أن
من عادى أولياء الله فقد عادى الله ، ومن عادى الله فان الله عدوله ،
ومن كان الله عدوه فقد خسر الدنيا والآخرة ، كما تقدم الحديث " من عادى
لي وليا فقد آذنته بالمحاربة "٢ وفي الحديث الآخر :
اني لأثأر لأوليائي كما يثأر الليث الحرب . وفي الحديث الصحيح
" ومن كنت خصمه خصمته " .

-
- (١) التفسير : (ش ١/١٩١) هكذا وفي (ح ١٣٣) " سبق " .
(٢) التفسير : (ش ١/١٩١) " من عادى لي وليا فقد بارزني
بالحرب وهذا غير محفوظ بهذا اللفظ وقد وجدته بهذا اللفظ
في م الحرم : ٣٣٢/١ وفي التفسير ح ١/١٣٢) وهو خطأ
وصحته ما أثبتته كما جاء في فتح الباري : ٢٨٧/١١ وفي التفسير
(ح ١/١٣٣) .

ثالثا : القراءات :

استعان ابن كثير في تفسيره بالقراءات واهتم بها ولكنه لم يكثر منها واكتفى بالقدر الذي يساعده على فهم المعنى واطهاره .

لذلك قال عند تفسير قوله تعالى : * قل من كان عدوا لجبريل فانه نزل على قلبك باذن الله ... * الآية " ٩٧ " من سورة البقرة . حيث قال : وفي جبريل وميكائيل لغات وقراءات ، تذكر في كتب اللغة والقراءات ولم نطول كتابنا هذا بسرد ذلك الا أن يدور فهم المعنى عليه أو يرجع الحكم في ذلك اليه وبالله الثقة ، وهو المستعان . " ١)

وهذا منهجه الذي سار عليه في تفسيره البحث عن المعنى التفسيري للآية فان كان المعنى قريبا والخلاف فيه بسيط اكتفى بذكر القراءات مختصرة مثال ذلك ما ذكره عند تفسير قوله تعالى : * وما هو على الغيب بظنين * الآية " ٢٤ " من سورة التكوين حيث قال : بظنين .

أى : وما محمد على ما أنزل الله اليه بظنين أى بمتهم ومنهم من قرأ ذلك بالضاد ، أى ببخيل بل يبذله لكل أحد . قال سفيان بن عيينة : ظنين وضمين سواء أى ما هو بكاذب وما هو بفاجر والضمين المتهم ، والظنين : البخيل .

وقال قتادة : كان القرآن غيبا فأنزل الله على محمد فما ضن به على الناس بل بلغه ونشره وبذله لكل من أراد . وكذا قال عكرمة وابن زيد ،

(١) التفسير : (ح ١ / ١٣٢) (ش ١ / ١٩١)

وغير واحد ، واختار ابن جرير قراءة الضاد قلت : وكلاهما متواتر ومعناه صحيح كما تقدم . "١"

وما ذكره أيضا عند تفسير قوله تعالى : * وان كل لما جميع لدينا محضرون * الآية " ٣٢ " من سورة " يس " حيث قال :
وقد اختلف القراء في أداء هذا الحرف ، فمنهم من قرأ : * ان كل لما * بالتخفيف ، فعنده أن " ان " للأنثاء ، ومنهم من شدد (لما) وجعل " ان " نافية ، و " لما " بمعنى الا تقديره وما كل الا جميع لدينا محضرون . ومعنى القراءتين واحد . "٢"

وما ذكره عند تفسير قوله تعالى : * والعنهم لعنا كبيرا * الآية " ٦٨ " من سورة الأحزاب حيث قال : قرأ بعض القراء بالباء الموحدة ، وقرأ آخرون بالثاء المثلثة وهما قريبا المعنى . "٣"
وان كان المعنى بعيدا والخلاف فيه كثير ذكر كل ما أثر فيه من القراءات منها على القراءة المشهورة مديا رأيه - المبني على استنتاجه - فيها مثال ذلك ما ذكره عند تفسير قوله تعالى : * وراودته التي هو في بيته من نفسه وغلقت الأبواب وقالت هيت لك . . . * الآية " ٢٣ " من سورة يوسف ، حيث قال :

وقد اختلف القراء في قراءة * هيت لك * ، فقرأه كثيرون بفتح الهاء وأسكان الياء ، وفتح التاء . وقال ابن عباس ، ومجاهد ، وغير واحد : معناه أنها تدعوه الى نفسها وقال علي بن أبي طلحة ، والموفي ، عن ابن عباس : قال عمرو بن عبدي ، عن الحسن : وهي كلمة بالسريانية ، أى : عليك .

- (١) التفسير : (ش ٣٦٢ / ٨) (ح ٤٨٠ / ٤)
(٢) التفسير : (ش ٥٦٠ / ٦) (ح ٥٧٠ / ٣)
(٣) التفسير : (ش ٤٧٣ / ٦) (ح ٥٢٠ / ٣)

وقال السدي : (هيت لك) ، أى : هلم لك ، وهي بالقطبية ، وقال مجاهد : هي لغة عربية تدعوه بها . وقال البخاري ، وقال عكرمة : (هيت لك) هلم لك بالهورانية . هكذا ذكره معلقا ، وقد أسنده الامام أبو جعفر بن جرير : حدثني احمد بن سهيل الواسطي ، حدثنا قرة بن عيسى ، حدثنا النضر بن عربي الجزري ، عن عكرمة مولى ابن عباس في قوله : (هيت لك) قال : هي بالهورانية .

فقال ابو عبيد القاسم بن سلام : وكان الكسائي يحكي هذه القراءة يعني هيت لك ويقول : هي لغة لأهل حوران ، وقعت الى أهل الحجاز ، معناها تعال .

وقال أبو عبيدة : سألت شيخا عالما من أهل حوران ، فذكر أنها لغتهم يعرفها .

واستشهد الامام ابن جرير على هذه القراءة بقول الشاعر لملي بن أبي طالب رضي الله عنه :

أبلغ أمير المؤمنين أخا العراق اذا أتينا

ان العراق وأهله عنق اليك فهيت هيتا

يقول : فتعال واقترب .

وقرأ ذلك آخرون : (هتُ لك) بكسر الهاء والهمزة ، وضمة التاء ، بمعنى تهيأت لك ، من قول القائل : هت للأمر أهى هيئة ،

ومن روى عنه هذه القراءة ابن عباس ، وأبو عبد الرحمن السلمي وأبو وائل ، وعكرمة ، وقتادة ، وكلهم يفسرها بمعنى تهيأت لك .

قال ابن جرير : وكان أبو عمرو والكسائي ينكران هذه القراءة . وقرأ

عبد الله بن اسحاق : (هيت) ، بفتح الهاء وكسر التاء . وهي عربية .

وقرأ آخرون ، منهم عامة أهل المدينة (هَيْت) ، بفتح الهاء ،
وضم التاء ، وأنشد قول الشاعر :

ليس قومي بالأبعدين إذا ما قال داع من المشيرة : هيت

قال عبد الرزاق : أنبأنا الثوري ، عن الأعمش ، عن أبي وائل
قال : قال ابن مسعود : قد سمعت القراءة فسمعتهم متقاربين ، فاقروا
كما علمتم ، وإياكم والتنطع والاختلاف ، فانما هو كقول أحدكم : " هلم " و
" تعال " .

ثم قرأ عبد الله (هَيْتَ لك) ، فقال : يا أبا عبد الرحمن ، ان ناسا
يقرونها : (هَيْتُ) ؟ فقال عبد الله : اني أقرأها كما علمت ، أحسب
الي .

وقال ابن جرير : حدثني ابن وكيع ، حدثنا ابن عيينة ، عن منصور ،
عن أبي وائل قال : قال عبد الله : (هيت لك) ، فقال له مسروق : ان
أناسا يقرؤونها (هيت لك) ؟ فقال : دعوني ، فاني أقرأ كما أقرئت ،
أحب الي .

وقال أيضا : حدثني المثنى ، حدثنا آدم بن أبي إياس ، حدثنا
شعبة ، عن شقيق ، عن ابن مسعود قال : (هيت لك) بنصب الهاء
والتاء ولا تهمز .

وقال آخرون : (هيت لك) ، بكسر الهاء ، واسكان اليا ، وضم
التاء .

قال أبو عبيدة معمر بن المثنى : " هيت " لا تتنى ولا تجمع ولا توتث ،

بل يخاطب الجميع بلفظ واحد ، فيقال : هيت لك ، وهيت لك ، وهيت لكما ، وهيت لكم ، وهيت لهن . "١"

ومن ذلك أيضا ما ذكره عند تفسير قوله تعالى :

* قال هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه إذ أنتم جاهلون * الآية

" ٨٩ " من سورة يوسف .

وقرأ ابي بن كعب : * أو أنت يوسف * ، وقرأ ابن محيصن :

* انك لأنت يوسف * .

والقراءة المشهورة هي الأولى ، لأن الاستفهام يدل على الاستعظام ،

أى : انهم تعجبوا من ذلك أنهم يترددون اليه من سنتين وأكثر ، وهم

لا يعرفونه ، وهو مع هذا يعرفهم ويكنم نفسه ، فلهذا قالوا على سبيل

الاستفهام : * أأنك لأنت يوسف ؟ قال : أنا يوسف وهذا أخي * "٢"

ومثال آخر ذكره عند تفسير قوله تعالى : * فإذا أحصن فإن

أتين بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب * الآية " ٢٥ "

من سورة النساء .

(اختلف القراء في : " أحصن " فقرأه بعضهم بضم الهمزة وكسر

الصاد ، مبنى لما لم يسم فاعله ، وقرئ بفتح الهمزة والصاد فعل لازم

ثم قيل : معنى القراءتين واحد . واختلفوا فيه على قولين :

أحدهما : أن المراد بالاحصان ههنا الاسلام . روى ذلك عن عبد الله

ابن مسعود ، وابن عمر (٠٠٠) وغيرهم .

(١) التفسير : (ش ٣٠٧ / ٤ ، ٣٠٨) (ح ٤٧٣ / ٢ ، ٤٧٤)

(٢) التفسير : (ح ٤٨٩ / ٢ ، ٤٨٩) (ش ٣٣٢ / ٤)

وقيل : معنى القراءتين متباين ، فمن قرأ أحصن بضم الهمزة ،
فمراده التزويج ومن قرأ أحصن بفتحها ، فمراده الاسلام . . .) واختاره
ابن جرير وقرره ونصره .

والأظهر - والله أعلم - أن المراد بالاحصان ههنا التزويج ،
لأن سياق الآية يدل عليه ، حيث يقول سبحانه وتعالى : * ومن لم يستطع
منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات فمن طالت أيمانكم من فتياتكم * والله
أعلم . والآية الكريمة سياقها كلها في الفتيات المؤمنات ، فتعين أن المراد :
(فإذا أحصن) أى تزوجن ، كما فسر ابن عباس ومن تبعه .^(١)

وأحيانا يذكر قراءات لكونها توضح حكما فقها لا يتضح معنى الآية
بدونه ومن أمثلة ذلك ما ذكر عند تفسير قوله تعالى : * يا أيها الذين
آمَنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم
وأرجلكم إلى الكعبين . . . * الآية " ٦ " من سورة المائدة .
حيث قال : وإنما جاءت هذه القراءة بالخفض اما على المجاورة
وتناسب الكلام ، كما في قول العرب : " جحر ضب غرب " .

وكقوله تعالى : * عاليهم ثياب سندس خضر واستبرق * وهذا
سائق ، ذائع ، في لغة العرب شائع .

ومنهم من قال : هي محمولة على مسح القدمين اذا كان عليهما
الخفان ، قاله أبو عبد الله الشافعي رحمه الله ، ومنهم من قال : هي
دالة على مسح الرجلين ، ولكن المراد بذلك الغسل الخفيف ، كما وردت

(١) التفسير : (ش ٢ / ٢٢٨) (ح ٤٧٦ / ٤٧٧)

به السنة وعلى كل تقدير فالواجب فصل الرجلين فرضا ، لا بد منه للآية
والأحاديث . " ١ "

وما ذكره أيضا عند تفسير قوله تعالى : * لا يؤاخذكم الله باللغو
في أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان فكفارته اطعام عشرة مساكين من
أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة فمن لم يجد فصيام ثلاثة
أيام * الآية " ٨٩ " سورة المائدة .

حيث قال : ونص الشافعي بموضع آخر " في الأم " على وجوب
التتابع كما هو قول الحنفية والحنابلة ، لأنه قد روي عن أبي بن كعب وغيره
أنهم كانوا يقرءونها * فصيام ثلاثة أيام متتابعات * .

قال أبو جعفر الرازي ، عن الربيع ، عن أبي العالية عن أبي بن كعب
أنه كان يقرؤها : * فصيام ثلاثة أيام متتابعات * ، وحكاها مجاهد ،
والشعبي ، وأبو اسحاق عن عبد الله بن مسعود ، وقال إبراهيم : في
قراءة عبد الله بن مسعود : * فصيام ثلاثة أيام متتابعات * ، وقال
الأعمش : كان أصحاب ابن مسعود يقرءونها كذلك : وهذه إذ لم يثبت
كونها قرآنا متواترا ، فلا أقل من أن يكون خبر واحد ، أو تفسير من الصحابي
وهو في حكم المرفوع . " ٢ "

(١) التفسير : (ش ٤٩ / ٣) (ح ٢٦ / ٢)

(٢) التفسير : (ح ٩١ / ٢) (ش ١٦٧ / ٣) .

رابعاً : طريقته في تناول النسخ :

لم يتعرض ابن كثير لموضوع النسخ الا بالقدر الذي يحتاج اليه في التفسير لانه يرى ان محل بحث تفاصيل النسخ واحكامه وشروطه في أصول الفقه حيث قال عند تفسير قوله تعالى : * مانسخ من آية أو ننسخها نأت بخير منها أو مثلها . . . * الآية " ١٦ " من سورة البقرة .

(مانسخ من آية :) مانقل من حكم آية الى غيره فنبدله ونغيره وذلك أن يحول الحلال حراماً والحرام حلالاً والمباح محظوراً والمحظور مباحاً ولا يكون ذلك الا في الأمر والنهي والحظر والاطلاق والمنع والاباحة . فأما الاختيار فلا يكون فيها نسخ ولا منسوخ ، وأصل النسخ من نسخ الكتاب وهو نقله من نسخة أخرى الى غيرها فكذلك معنى نسخ الحكم الى غيره انما هو تحويله ونقل عبارة الى غيرها وسواء نسخ حكمها أو خطها ان هي في كلتا حالتها منسوخة . وأما علماء الأصول فاختلفت عباراتهم في حد النسخ والأمر في ذلك قريب ، لأن معنى النسخ الشرعي معلوم عند العلماء ولحظ بعضهم أنه رفع الحكم بدليل شرعي متأخر . فاندرج في ذلك نسخ الأخف بالأثقل وعكسه والنسخ لا الى بدل وأما تفاصيل أحكام النسخ وذكر أنواعه وشروطه فمبسوطة في أصول الفقه .

ثم ذكر السبب الداعي لليهود للبحث في موضوع النسخ وانكاره .
وابطل قولهم واثبت ان النسخ في كتب الله المتقدمة وشرائعه الماضية فقال :
الذي يحمل اليهود على البحث في مسألة النسخ انما هو الكفر والعناد
فانه ليس في العقل ما يدل على امتثال النسخ في أحكام الله تعالى لأنه يحكم

مايشاء كما أنه يفعل مايريد مع أنه قد وقع ذلك في كتبه المتقدمة وشرائعها
الماضية كما أحل لآدم تزويج بناته من بنيه ثم حرم ذلك وكما أباح لنوح بعد
خروجه من السفينة أكل جميع الحيوانات ثم نسخ حل بعضها ، وكان نكاح
الأختين مباحا لاسرائيل وبنيه وقد حرم ذلك في شريعة التوراة ومابعدها^١
وأمر ابراهيم عليه السلام بذبح ولده ثم نسخه قبل الفعل وأمر جمهور
بني اسرائيل بقتل من عد العجل منهم ثم رفع عنهم القتل كيلا يستأصلهم
القتل وأشياء كثيرة يطول ذكرها .

ثم نقل اتفاق المسلمين على جواز النسخ في احكام الله تعالى
وتعرض لابي مسلم الاصفهاني الذي أنكر النسخ وضعف رأيه وأنكره هيئت
قال : والمسلمون كلهم متفقون على جواز النسخ في أحكام الله تعالى لما له
في ذلك من الحكمة البالغة وكلهم قال بوقوعه .

وقال أبو مسلم الأصفهاني المفسر : لم يقع شيء من ذلك في القرآن
وقوله ضعيف مردود مردول . وقد تعسف في الأجوبة عما وقع من النسخ ،
فمن ذلك قضية العدة بأربعة أشهر وعشرا بعد الحول لم يجب على ذلك
بكلام مقبول ، وقضية تحويل القبلة الى الكعبة عن بيت المقدس لم يجب بشيء ،
ومن ذلك نسخ مصابرة المسلم لعشرة من الكفرة الى مصابرة الاثنين ، ومن ذلك
نسخ وجوب الصدقة قبل مناجاة الرسول صلى الله عليه وسلم - وغير ذلك^٢

وقد تناول ابن كثير موضوع النسخ بأسلوب سهل مبسط .

(١) التفسير (ش ٢٧١/١) ح ١٥١/١ .

(٢) التفسير (ح ١٥١/١)

فإذا كانت الآية أو الآيات منسوخة وثابت نسخها أشار إلى ذلك وبينه بإيجاز ومن أمثلة ذلك ما ذكره عند تفسير قوله تعالى : * لا يكلف الله نفسا إلا وسعها * الآية " ٢٨٦ " (سورة البقرة حيث قال :

أى : لا يكلف أحدا فوق طاقته ، وهذا من لطفه تعالى بخلقه ورأفته بهم وإحسانه اليهم . وهذه هي النسخة الرافعة لما كان أشق منه الصحابة ، في قوله : * وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله *^١ أى : هو وان حاسب وسأل لكن لا يعذب إلا بما يطلبك الشخص دفعه ، فأما ما لا يمكن دفعه من وسوسة النفس وحديثها ، فهذا لا يكلف به الإنسان ، وكراهية الوسوسة السيئة من الإيمان .^٢

ومن ذلك أيضا ما ذكره عند تفسير قوله تعالى : * فاتقوا الله ما استطعتم واسمعوا وأطيعوا وأنفقوا خيرا لأنفسكم ... * الآية " ١٦ " من سورة التغابن .

حيث قال : وقال بعض المفسرين كما رواه مالك عن زيد بن أسلم - أن هذه الآية العظيمة ناسخة للتي في آل عمران وهي قوله " ٣ " :

* يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون *^٤

- (١) الآية " ٢٨٤ " من سورة البقرة .
- (٢) التفسير : (ح ١ / ٣٤٢) (ش ١ / ٥٠٨) .
- (٣) الآية " ١٠٢ " من سورة آل عمران .
- (٤) التفسير : (ش ٨ / ١٦٦) (ح ٤ / ٣٧٦ ، ٣٧٣) .

وأحيانا يناقش الخلاف في النسخ وينصر رأى الجمهور ويأخذ به
 مثال ذلك ما ذكره عند تفسير قوله تعالى * كتب عليكم اذا حضر
 أحدكم الموت ان ترك خيرا الوصية للوالدين والأقربين بالمعروف حقا على
 المتقين * الآية " ١٨٠ " من سورة البقرة :

قال : اشتملت هذه الآية على الأمر بالوصية للوالدين والأقربين
 وقد كان ذلك واجبا على أصح القولين قبل نزول آية الموارث فلما نزلت
 آية الفرائض نسخت هذه وصارت الموارث المقدرة فريضة من الله يأخذها
 أهلها حتما من غير وصية ولا تحمل مئة الموصي ولهذا جاء في الحديث الذى
 فى السنن وغيرها عن عمرو بن خارجة قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يخطب وهو يقول : " ان الله قد أعطى كل ذى حق حقه فلا وصية
 لوارث " ثم ذكر حديثا فى مسند أحمد وفيه أن ابن عباس قرأ سورة البقرة
 حتى هذه الآية * ان ترك خيرا الوصية للوالدين والأقربين * .

فقال : نسخت هذه الآية ثم نقل اجماع قول جماعة من علماء السلف
 بنسخها منهم أبو موسى وسعيد بن المسيب والحسن ومجاهد وعطاء وسعيد
 ابن جبير وغيرهم .

ثم تعجب من الفخر " ١ " الرازى كيف حكى عن أبي مسلم الأصفهاني
 قوله أن هذه الآية غير منسوخة وانما هي مفسرة بآية الموارث .
 ثم قال : قلت وبه قال أيضا سعيد بن جبير والريج بن أنس ،
 وقتادة ومقاتل بن حيان ولكن على قول هؤلاء لا يسمى هذا نسخا فـي
 اصطلاحنا المتأخر لأن آية الموارث انما رفعت حكم بعض أفراد ما دل عليه

عنهم آية الوصاية لأن الأقربين أم من يرث ومن لا يرث فرفع حكم من يرث
بما عين له وبقي الآخر على ما دلت عليه الآية الأولى وهذا إنما يتأتى على
قول بعضهم أن الوصاية في ابتداء السلام إنما كانت ندبا حتى نسخت فأما
من يقول إنها وان كانت واجبة وهو الظاهر من سياق الآية فيتعين أن تكون
منسوخة بآية الميراث كما قاله أكثر المفسرين والمعتبرين من الفقهاء فإن
وجوب الوصية للوالدين والأقربين الوارثين منسوخ بالاجماع بل منهي عنه
للحديث المتقدم : " أن الله قد أعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث "
فآية الميراث حكم مستقل ووجوب من عند الله لأهل الفروض والعصبات
رفع بها حكم هذه بالكلية .. " ١ "

وما ذكره عند تفسير قوله تعالى : * وان جنحوا للسلم فاجنح لها
وتوكل على الله انه هو السميع العليم * الآية " ٦١ " من سورة الأنفال .
وقول ابن عباس ، ومجاهد ، وزيد بن أسلم ، وعطاء الخراساني ،
وعكرمة ، والحسن ، وقتادة : ان هذه الآية منسوخة بآية السيف في
" براءة " : * قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر .. * " ٢ "
الآية .. - فيه نظر أيضا : لأن آية براءة فيها الأمر بقتالهم اذا أمكن
ذلك ، فأما اذا كان العدو كثيفا ، فانه تجوز مهادنتهم ، كما دلت عليه
هذه الآية الكريمة ، كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية " ٣ " ،
فلا منافاة ولا نسخ ولا تخصيص .

-
- (١) التفسير : (ح ١ / ٢) (ش ١ / ٣٠٣) .
(٢) الآية " ٢٩ " من سورة براءة .
(٣) التفسير : (ش ٤ / ٢٧ ، ٢٨) (ح ٢ / ٣٢٢ ، ٣٢٣) .

الباب الثالث

منهج النقد عند ابن كثير

الفصل الأول : نقده للحديث

الفصل الثاني : نقده للمحدثين

الفصل الثالث : نقده للمفسرين

منهج النقد عند ابن كثير

انفرد ابن كثير بميزة جعلت لكتابه وزنا وثقلا بين كتب التفسير جميعها ألا وهي نقده وتمحيصه للحديث والآثار سندا ومتنا وهذا المسلك لا يقوم به إلا أولو الهمم العالية من وهبوا العلم بمعرفة الحديث رواية ودراية فكم من أحاديث أوردها غيره من المفسرين ولم ينبهوا على ما فيها من علل وكم من أسانيد تناولوها وأوردوا بها أحاديث منكرات بجوار كتاب الله ولم يكشفوا عن سقوطها وضعفها .

ولكن ابن كثير رحمه الله شمر بخطورة إيراد مثل هذه بجوار كتاب الله دون تنبيه عليها فاتخذ النقد من أول كتابه منهاجا وسبيلا حتى أصبح كتابه مرجعا هاما لطالب الحديث والتفسير معا ومنظارا يكشف به عن علل الحديث وضعف الرواه وسقطات المحدثين وشطحات المفسرين حتى جاء كتابه في هذا النسق العالي من النقد الدقيق والتحصيص وفيما يلي التوضيح لبعض جوانب نقده للحديث والمحدثين والمفسرين .

الفصل الأول : نقده للحديث

المبارات التي استعملها ابن كثير في نقده للحديث*

أكثر ابن كثير من الإيراد الأحاديث في تفسيره وقد عني دائماً بالتمليق على هذه الأحاديث من حيث الإسناد والتمن ما استطاع إلى ذلك سبيلاً . فقلما نجده يورد حديثاً إلا ويعلق عليه ويبين مافيه من ضعف متن أو إسناد أو طعن في رواه وغالباً ما يكون هذا النقد لتضعيف السند أو تقويته استناداً إلى مقاييس المحدثين ويحكم عليه وفقاً لذلك مستعملاً التعبيرات الفنية الدالة على قوة الإسناد أو ضعفه . ويورد ذلك إلى إصدار أحكام دقيقة تبين مرتبة الحديث من صحة أو حسن أو ضعف أو غير ذلك . وقد تنبعت تفسير ابن كثير واستخرجت منه جل تعبيراته النقدية التي يستعملها في نقد الحديث سنداً ومتناً وهذه نماذج منها :

- " صحيح غريب " " ١ "
- " اسناده جيد ورجاله ثقات وله شواهد " " ٢ "
- " جيد الاسناد ولم يخرججه احمد من أصحاب الكتب " " ٣ "
- " اسناد جيد " " ٤ "
- " ليس في شيء من الكتب الستة وهو على شرط مسلم " " ٥ "
- " اسناد مقارب " " ٦ "

* اختصرت في الاحالة في هذا البحث على التفسير طبعة الشعب.

(١) ٣٤٦/٣ .

(٢) ١٢/٨ ، ١٣٦ .

(٣) ٤٨٦/٣ ، ٤٨٩ ، ٤٩٠ .

(٤) ١٠٣/٨ ، ٤٩٢/٣ .

(٥) ٤٣٦/٣ .

(٦) ٥٣٨/٨ .

- "مرسل جيد" "۱"
- "مرسل من هذا الوجه" "۲"
- "مرسل غریب" "۳"
- "اسنادہ ضعیف" "۴"
- "ضعیف الاسناد من هذا الوجه" "۵"
- "ضعیف وقد روی مرصلا" "۶"
- "غریب من هذا الوجه" "۷"
- "غریب لا یصح رفعه" "۸"
- "غریب" "۹"
- "غریب جدا" "۱۰"
- "غریب عزیز" "۱۱"
- "غریب جدا وفي سندہ نظر" "۱۲"
- "غریب بل منکر" "۱۳"

- (۱) ۵۴۴/۸
- (۲) ۰۱۹/۴
- (۳) ۰ ۲۱۲/۸
- (۴) ۵۴۴/۸
- (۵) ۴۰/۸
- (۶) ۱۹۳/۸
- (۷) ۰ ۱۸۰/۸ ، ۴۰۱ ، ۳۹۶۹/۱
- (۸) ۰ ۳۷۲/۳
- (۹) ۰ ۲۳۵/۳ ، ۴۶۶/۳
- (۱۰) ۱۷۸/۸ ، ۴۷۸ ، ۴۷۹ ، ۳۸۴ ، ۳۷۰/۳ ، ۲۰۰/۱
- (۱۱) ۲۲۷/۳
- (۱۲) ۵۸۲/۳
- (۱۳) ۴۶۸/۳

- " فيه غرابه ونكارة " ١
- " غريب وفيه الفاظ منكر رفضها وفي اسناده من لم يسم " ٢
- " غريب من هذا الوجه وليس في الكتب الستة " ٣
- " منكر جدا " ٤
- " منكر لا يصح اسناده ولا متنه " ٥
- " فيه زيادات كثيرة واغراب ونكارة " ٦
- " مرسل وهو منكر جدا " ٧
- " منكر اسناده فيه ضعفاً ومحناء صحيح " ٨
- " مرفوع منكر " ٩
- " لا يصح وهو منكر جدا " ١٠
- " منقطع وقد روى من غير هذا الوجه " ١١
- " في اسناده نظر " ١٢

- (١) ٣٤٣/٨
- (٢) ٤٧٥/٧
- (٣) ٣٦٩/٣ ، ٤٤١ ، ٥٦٩ ، ٥٧٩
- (٤) ٢٠٢/٨ ، ٥٢٤
- (٥) ٢٦/٤
- (٦) ٢٠٢/١
- (٧) ١٨٤/٨
- (٨) ٣٨٣/٨
- (٩) ٥٥٤/٨
- (١٠) ٢٠٠/١
- (١١) ٦١/٨
- (١٢) ١٩٢/٨

نقده للسند وطريقته في ايسراده

جرت عادة ابن كثير ان يورد الاحاديث مسنده ثم يعزوها الى مصادرهما من كتب الحديث والتفسير والمغازي والسير او غيرها من الكتب التي نقل عليها وقد التزم هذا المسلك في كتابه وسار عليه الا في القليل النادر يورد حديثا دون ان يسنده او يذكر مصدره ومن أمثلة هذا القليل :

ما ذكره عند تفسير قوله تعالى : * ولا تصمر خدك للناس ولا تمش في الارض مرها ... * الآية " ١٨ " من سورة لقمان ، قال كما جاء في الحديث : (ولوان تلقى أخاك ووجهك اليه منهبط ، وإيهاك واسبال الازار فانها من المخيلة ، والمخيلة لا يحبها الله) " ١)

ومن المصادر التي اعتمد عليها ابن كثير مسند أحمد وقد التزم في النقل عنه ان يورد الاحاديث بسند الامام أحمد وقد يذكر الحديث معزوا الى مسند أحمد بدون اسناد نادرا ، ومثال ذلك :

الحديث الذي ذكره عند تفسير قوله تعالى : * وما أرسلنا من قبلك من المرسلين الا انهم ليأكلون الطعام .. * الآية " ٢٠ " من سورة الفرقان .

(١) التفسير : (ح ٤٤٦ / ٣) (ش ٣٤١ / ٦)
والحديث في سنن أبي داود ، كتاب اللباس ، باب ما جاء في اسبال الازار ، الحديث رقم : ٤٠٨٤ ، ٥٦ / ٤ وسنده حديثا مسند ، حديثا يحيى ، عن أبي غفار ، حديثا ابوتيمس الهجيمي عن أبي جرى جابر بن سليم ، وفي مسند أحمد :

٦٥ / ٤ ، ٦٤ / ٥ ، ٣٧٨ .

قال : وفي المسند عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : (لو شئت
لا جرى الله معي جبال الذهب والفضة) "١"

كما اعتمد ابن كثير في نقل الاحاديث على الصحيحين وقد سلك في
النقل عنهما ان يذكر الحديث بدون اسناد ثم يعزوه الى مصدره منهما
ولا يذكر الاسناد الا قليلا وغالبا ما يكون لذكره الاسناد سبب جملة يذكر
الحديث بسنده كأن يكون للحديث عدة طرق فيذكر الطريق التي اعتمدها
مسندة مثال ذلك ما ذكره عند تفسير قوله تعالى : * وعلم آدم الاسماء كلها
ثم عرضهم على الملائكة . . * الآية " ٣١ " من سورة البقرة . قال البخاري
في تفسير هذه الآية من كتاب التفسير من صحيحه . "٢" :

حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا هشام حدثنا قتادة عن أنس بن مالك
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : وقال لي خليفة : حدثنا يزيد بن
زريع حدثنا سميد عن قتادة عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : يجتمع
المؤمنون يوم القيامة فيقولون : لو استشفعنا الى ربنا . . " الحديث بطوله
ثم قال : هكذا ساق البخاري هذا الحديث ههنا وقد رواه مسلم والنسائي
من حديث هشام وهو ابن أبي عبد الله الدستوائي عن قتادة به وأخرج
مسلم والنسائي وابن ماجه من حديث سميد وهو ابن أبي عروبة عن قتادة . "٣"

-
- (١) التفسير : (ح ٣١٣/٣) (ش ١٠٩/٦) .
(٢) فتح الباري : ١٦٠/٨ .
(٣) التفسير : (ح ٧٣/١) (ش ١٠٤/١ ، ١٠٥)

أما الآثار التي يروونها عن الصحابة والتابعين فإنه لم يلتزم منها جسا
معينا في إيرادها فتارة يذكر الاسناد كاملا الى ابن مسعود او ابن عباس
او غيرها ، وتارة لا يذكر الاسناد ويكتفي بذكر اسم صاحب الأثر والمثال
التالي يوضح ذلك .

قال عند تفسير قوله تعالى : * .. والزمهم كلمة التقوى وكانوا
أحق بها ... * الآية " ٢٦ " من سورة الفتح .

وقال مجاهد : " كلمة التقوى " : الا خلاص ، وقال عطاء بن أبي
رياح : هي لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على
كل شيء قدير .

وقال يونس بن بكير عن ابن اسحاق عن الزهري عن عروة عن المسور :
(والزمهم كلمة التقوى) : قال : لا اله الا الله وحده لا شريك له .

وقال الثوري عن سلمة بن كهيل عن عايه بن ريمي عن علي :
(والزمهم كلمة التقوى قال لا اله الا الله والله أكبر . وكذا قال ابن عمر
رضي الله عنهما .

وقال علي بن أبي طلحة : عن ابن عباس قوله : والزمهم كلمة
التقوى قال : يقول شهادة أن لا اله الا الله وهي رأس كل تقوى .

وقال سعيد بن جبير : والزمهم كلمة التقوى قال : لا اله الا الله
والجهاد في سبيله .

وقال عطاء الخراساني : هي لا اله الا الله محمد رسول الله .

وقال عبد الله بن المبارك عن معمر عن الزهري (والزمهم كلمة التقوى)

وقال : بسم الله الرحمن الرحيم .

وقال قتادة : والزمهم كلمة التقوى قال لا اله الا الله . " ١)

نقده للسند :

سلك ابن كثير في نقده لاسانيد الاحاديث التي اوردها في تفسيره طرقا مختلفة فتارة يبنه على الاسناد كله مثال ذلك ما ذكره عند تفسير قوله تعالى : * ... له ما في السموات والارض كل له قانتون * الآية " ١١٦ " من سورة البقرة . قال : وقد ورد حديث في بيان القنوت في القرآن ما هو المراد به كما قال ابن ابي حاتم حدثنا يونس بن عبد الأعلى ، حدثنا وهب اخبرني عمرو بن الحارث ان دراجا أبا السمع حدثه عن أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : كل حرف من القرآن يذكر فيه القنوت فهو الطاعة ، وهكذا رواه احمد عن حسن ابن موسى عن ابن لهيعة عن دراج باسناده مثله .

لكن هذا الاسناد ضعيف لا يعتمد عليه ورفع هذا الحديث منكسر وقد يكون من كلام الصحابي او من دونه .

وكثيرا ما يأتي بهذا الاسناد تفاسير فيها نكارة فلا يفتر بها فان السند ضعيف . " ١ "

وتارة يشير بقوله : (وفي اسناده ضعف) فقد يكون في الاسناد أكثر من ضعف وقد يكون فيه ضعف واحد ومثال ما كان فيه أكثر من ضعف . ما ذكره عند تفسير قوله تعالى : * الزاني لا ينكح الا زانية او مشركة * الآية " ٣ " من سورة النور .

وقال ابن ماجه حدثنا هشام بن عمار حدثنا سلام بن سوار حدثنا
 كثير بن سليم عن الضحاك بن مزاحم سمعت انس بن مالك يقول : سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : من أراد أن يلقي الله طاهرا فليتنزع
 الحرائر "١" " في اسناده ضعف " وهذا الضعف الذي أشار اليه ابن كثير
 وجد في رجلين هما : سلام بن سوار قال عنه ابن عدي : منكر الحديث
 وقال عنه العقيلي : في حديثه مناكير "٢"
 والثاني : كثير بن سليم "٣" ضعفه ابن المديني وقال النسائي

متروك الحديث .

وقال ابن حبان لا يحل كتابة حديثه ولا الرواية عنه الا على سبيل
 الاختبار كان يروى عن أنس مالميس من حديثه من غير رؤيته ويضع عليه ثم
 يحدث به .

ومثال ماكان فيه ضعيف واحد ما ذكره عند تفسير سورة الاخلاص

قال : حديث في قراءتها عند دخول المنزل قال ابو القاسم الطبراني حدثنا محمد بن
 عبد الله بن بكر السراج العسكري ، حدثنا محمد بن الفرج ، حدثنا
 محمد بن الزهرقان عن مروان بن سالم عن ابي زرعة عمرو بن جرير عن جابر بن
 عبد الله قال ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ قل هو الله أحد
 حين يدخل منزله نفث الفقر عن أهل ذلك المنزل والجيران اسناده ضعيف

 (١) التفسير : (ح ٢٦٣/٣) (ش ١٠/٦) وانظر سنن ابن ماجه

كتاب النكاح حديث رقم : ١٨٦٢ ، ٥٩٨/١

(٢) ميزان الاعتدال : ١٢٨/٢

(٣) المجروحين : ٢٢٣/٢ ، ميزان الاعتدال : ٤٠٥/٣ ، ٤٠٦ ،

التاريخ الكبير : ٢١٨/٧

(٤) ذكر ابن كثير في سند هذا الحديث النص التالي : ==

وهذا الضعف الذي أشار اليه وجد في مروان بن سالم "١" فانه متروك ، منكر الحديث جدا . "٢"

وثارة يشير الى مكان الضعف في السند اما بنقله ما قاله من سبقه في نقد الرجال او يصرح هو بأن في السند ضعيف واحد أو أكثر . وكثيرا ما ينقل نقد من سبقه ، ومثال ذلك ما ذكره عند تفسير قوله تعالى

* والذين اذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا
لذنوبهم . . . * الآية " ١٣٥ " من سورة آل عمران .

قال ، قال الحافظ ابو يعلى الموصلي رحمه الله في مسنده حد ثنا اسحاق بن اسرائيل وغيره قالوا : حد ثنا ابو يحيى بن عبد الحميد الحماني عن عثمان بن واقد عن ابي نصيره عن مولى لابي بكر ، عن أبي بكر رضي الله عنه

==
(عن ابي زرعة عن عمرو بن جرير عن جرير بن عبد الله) ونقل ابن حجر قول النسائي : " في مسند علي به " هذا خطأ . والصواب : أبو زرعة عمرو بن جرير ، كما جاء في التهذيب : ١٣/٨ ، و ٩٩/١٢ ، وتقريب التهذيب : ٤٢٤/٢ ، وكنا جاء في معجم الطبراني : ٢٨٧/٢ و ٢٨٨ رقم الحديث ٢٤١٩ .

(١) قال ابو حاتم منكر الحديث جدا ضعيف الحديث ليس له حديث قائم .

قال ابن عدي : عامة ما يرويه لا يتابع عليه .

وقال الدارقطني : متروك الحديث .

قال الساجي : كذاب يضع الحديث . انظر تهذيب التهذيب :

٩٣/١٠ ، ٩٤ ، وميزان الاعتدال : ٩٠/٤ ، ٩١ .

(٢) التفسير : (ش ٥٤٥/٨) (ح ٥٦٩/٤)

قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أصر من استغفروا ن عاف نفسي
اليوم سبعين مرة . ورواه أبو داود والترمذى والبيهاقى فى مسنده من حديث عثمان
ابن واقد ، وقد وثقه يحيى بن معين وشيخه أبو نصيرة الواسطى اسمه
سلم بن عبيد وثقه الإمام أحمد وابن حبان ، وقول علي بن المدينى والترمذى^١
ليس اسناد هذا الحديث بذاك فالظاهر انما لاجل جهالة مولى أبي بكر ،
ولكن جهالة مثله لا تضر ، لانه تابعى كبير وكفى نسبه الى الصديق فهو
حديث حسن . "٢"

وقال عند تفسير قوله تعالى : ﴿ سبحان الذى أسرى بعبده ليلاً
من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى . . . الآية ﴾ (١) " من سورة الإسراء " .
قال ابن ابي حاتم ذكر أبو زرعة حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير حدثنا
يونس بن بكير ، حدثنا عيسى بن عبد الله التميمى : يعنى ابا جعفر الرازى ،
عن الربيع بن أنس البكرى عن ابي العالية اوفيره ، - شك عيسى - عن
أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : قال الله : ﴿ سبحان
الذى أسرى بعبده . . . ﴾ فذكر الحديث بطوله يعنى حديث النسيام
الطويل .

قال ابن كثير ، قلت : أبو جعفر الرازى قال فيه الحافظ أبو
زرعة : " الرازى بهم فى الحديث " وقد ضعفه غيره أيضاً ووثقه بعضهم ،

- (١) تحفة الأخوان : ٤٠٦/١ .
(٢) التفسير : (ج ١/٤٠٧ ، ٤٠٨) (ش ١٠٦/٢) .

والأظهر أنه سي* الحفظ ففيما تفرد به نظر "١".

ومن أمثلة تصريحه بأن في السند أكثر من ضعيف ما ذكره عن تفسير قوله تعالى : * نساوكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم ... * الآية " ٢٢٣ " من سورة البقرة .

قال ابو جعفر الغريابي حدثنا قتيبة حدثنا ابن لهيعة عن عبد الرحمن بن زياد من أنعم عن ابي عبد الرحمن الحبلى عن عبد الله بن عمرو قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، سبعة لا ينظر الله اليهم ولا يذكهم . . (الحديث ، ثم قال : ابن لهيعة وشيخه ضعيفان . " ٢ ")

(١) التفسير : (ح ٢١ / ٣) (ش ٣٦ / ٥) .
وانظر ميزان الاعتدال : ٣١٩ / ٣ ، ٣٢٠ ، وأشار الى هذا الحديث ، الذهبي عن ابي جعفر عن الربيع بن أنس عن أبي العالية عن ابي هريرة ، أو غيره عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وانظر تهذيب التهذيب : ٢٢٦ / ٨ ، ٥٦ / ١٢ .

(٢) التفسير : (ح ٢٦٣ / ١) (ش ٣٨٥ / ١) .
عبد الله بن لهيعة اختلط بعد احتراق كتبه تقريب التهذيب ٤٤٤ / ١

قال ابن المديني عن ابن مهدي : لا أحمل عن ابن لهيعة شيئا ، ميزان الاعتدال : ٤٧٥ / ٢ - ٤٨٣ .
قال ابن معين : ضعيف قبل احتراق كتبه وبعد احتراقها .
تهذيب التهذيب : ٣٧٣ / ٥ - ٣٧٩ .

عبد الرحمن بن زياد بن أنعم : " قال أحمد : ليس بشي " ، وقال النسائي ضعيف ، وقال ابو حاتم : يكتب حديثه ولا يحتج به ، وقال الساجي ضعيف . ميزان الاعتدال : ٥٦١ / ٢ ، الجرح والتعديل : ٢٣٥ / ٥ .

وانذا كان في الاسناد ضعيف واحد نص عليه وهذا كثير جدا ومن ذلك ما ذكر عند تفسير قوله تعالى : * ولا تجعلوا الله عرضة ليمانكم أن تهروا وتتقوا ... * الآية " ٢٢٤ " من سورة البقرة .

قال ابن جرير : حدثنا علي بن سعيد الكندي حدثنا علي بن مسهر ، عن حارثة بن محمد عن عمره ، عن عائشة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (من حلف على قطيمة رحم أو معصية فبره أن يحنت فيها ويرجع عن يمينه " .

وهذا حديث ضعيف لان حارثة هو ابن ابي الرجال محمد بن عبد الرحمن متروك . " ١ "

الحديث ضعيف عند الجميع .

وقد تتبعت الرجال الذين نص ابن كثير على تضعيفهم دون أن ينقل أو يشير الى نقد غيره لهم فوجدت عددهم كثيرا ، وقد تتبعت أكثر من ستين رجلا منهم في كتب نقد الرجال لأرى مدى موافقة ابن كثير لائمة النقد

(١) قال البخاري : منكر الحديث ، وقال احمد : ضعيف ليس بشي " ،

وقال ابن عدي : عامة مايرويه مناكير .

قال ابن المديني : لم يزل اصحابنا يضعفونه .

ميزان الاعتدال : ٤٤٦/١ ، الضعفاء والعتركوين ، للنسائي :

ص ٢٩ ، تهذيب التهذيب : ١٦٥/٢ ، ١٦٦ .

(٢) التفسير : (ح ٢٦٤/١) (ش ٣٩١/١) .

وهل هو متساهل في نقد الرجال أم لا ،
وسأورد هنا خمسة رجال منهم نص ابن كثير على ضعفهم ثم أورد
بعض أقوال أئمة النقد فيهم ليظهر من هذا النموذج مدى قد دقة ابن كثير
في نقده للرجال ثم أورد بقية الاسماء مقرونة بنقد ابن كثير مع بيان مواضع
نقدهم في كتب الرجال ، وفيما يلي ذكرهم : "١"

١ - سيف بن محمد الثوري : " ابن أخت سفيان الثوري " قال عنه :

كذاب متروك ، التفسير : ٨٥/٤ .

قال عنه البخاري : ضعفه أحمد

وقال أبو حاتم : لا يكتب حديثه .

وقال الدارقطني وغيره : متروك .

وقال النسائي : ليس بثقة ولا مأمون متروك .

وقال ابن معين : ليس بشيء .

(١) الاحالات في تعداد اسمائهم على طبعة الشعب.

(٢) التاريخ الكبير : ١٧٢/٤ ، التاريخ لابن معين : ٢٤٦/٢ ،

المجروحين لابن حبان : ٣٤٦/١ ، ٣٤٧ ، كتاب الضعفاء

والمتروكين : ص ٥٠ ، ميزان الاعتدال : ٢٥٦/٢ ،

تهذيب التهذيب : ٢٩٧/٤ ، الجرح والتعديل : ٢٧٧/٤ .

٢ - محمد بن السائب الكلبى : "١" قال عنه : متروك بمرة ساقط

التفسير : ٣٩/٥ .

قال عنه البخارى : تركه يحيى بن سعيد ، قال الكلبى

قال لي ابو صالح : كل شيء

حدثك عنه فهو كذب .

وقال ابن معين : الكلبى ليس بشيء .

وقال النسائى : متروك الحديث كوفي .

وقال ابن حبان : كان الكلبى سبئيا من أصحاب

عبد الله بن سبأ الذين يقولون

برجعة علي .

وقال أحمد : لا يحد النظر في تفسير الكلبى .

وقال الجوزجاني وغيره : كذاب .

٣ - علي بن زيد بن جدعان : قال عنه : له مناكير كثيرة وغرائب كثيرة ،

التفسير : ٣٢٩/٤ ، ٢١٢/٥ .

قال البخارى وأبو حاتم : لا يحتج به في الأخبار ويخطئ

في الآثار .

وقال أحمد : ليس بالقوى روى عنه الناس .

(١) الضعفاء الصغير : ص ١٠١ ، التاريخ لابن معين : ٥١٢/٢ ،

المجروحين : ٢٥٣/٢ ، الجرح والتعديل : ٢٧٠/٢ ،

ميزان الاعتدال : ٥٦/٣ ، تهذيب التهذيب : ١٢٨/٩ ،

كتاب الضعفاء والمتروكين : ١٢٨/٩ .

قال حماد بن زيد : أخبرنا علي بن زيد وكان يلقب
الأحاديث .

وقال المجلي : وكان يثني

وقال الترمذي : صدوق .

وقال الدارقطني : لا يزال على فيه ليل .

٤ - عبد المهيمن بن عباس بن سهل بن سعد الساعدي ، قال عنه :

ضعيف بالكلية ، التفسير : ٩٠/٥ .

قال البخاري : منكر الحديث .

قال النسائي : ليس بثقة .

وقال الدارقطني : ليس بالقوي .

وقال الذهبي : واه .

(١) التاريخ الكبير : ٢٧٥/٦ ، الجرح والتعديل : ١٧٨/٦ .

التاريخ لابن معين : ٤١٧/٢ ، المجروحين : ١٠٣/٢ .

ميزان الاعتدال : ١٤٧/٣ ، تهذيب التهذيب : ٣٢٢/٧ .

(٢) التاريخ الكبير : ١٣٧/٦ ، الجرح والتعديل : ٦٧/٦ .

ميزان الاعتدال : ٦٧١/٢ ، الكاشف : ٢١٧/٢ .

تهذيب التهذيب : ٤٣٢/٦ .

٥ - عبد الغفار بن القاسم أبو مريم^١ قال عنه : متروك كذاب شيعي

التفسير : ١٨٠/٦ .

- | | |
|------------------|---------------------------------|
| قال البخاري : | ليس بالقوي عندهم . |
| قال ابن حبان : | لا يجوز الاحتجاج به تركه أحمد |
| | وابن معين . |
| قال النسائي : | كوفي متروك الحديث . |
| قال الدارقطني : | ليس بثقة . |
| قال ابن الديني : | كان يضع الحديث . |
| قال أحمد : | أبو مريم يحدث ببلايا في عثمان . |

— ابراهيم بن الحكم بن أبان^٢ : قال عنه ضيف ١٧٩/٤

— ابراهيم بن مسلم الهجري^٣ : قال عنه ضيف ٢٠٠/٣

- (١) التاريخ الكبير : ١٢٢/٦ ، المجروحين : ١٤٣/٢ ،
كتاب الضعفاء والمتروكين : ص ٧١ ، ميزان الاعتدال : ٦٤٠/٢ ،
٦٤١ ، التاريخ لابن معين : ٣٦٧/٢ .
- (٢) التاريخ الكبير : ٢٨٤/١ ، كتاب الضعفاء والمتروكين : ١٣ ،
الجرح والتعديل : ٩٤/٢ ، ميزان الاعتدال : ٢٧/١ ،
تهذيب التهذيب : ١١٥/١ ، المجروحين : ١١٤/١ .
- (٣) التاريخ الكبير : ٣٢٦/١ ، التاريخ لابن معين : ١٤/٢ ،
الجرح والتعديل : ١٣٢/٢ ، ميزان الاعتدال : ٦٦/١ ،
كتاب الضعفاء والمتروكين : ١٢ ، تهذيب التهذيب : ١٦٥/١ .

- ابراهيم بن يحيى بن ابي يعقوب "١": قال عنه غير معروف ٣١٧/٤
- ابراهيم بن يزيد الخوزي "٢": قال عنه ضعيف ٣١٧/٤
- اسحاق بن بشر الكاهلي "٣": قال عنه ضعيف ١٦٨/٦
- اسماعيل بن سعيد المخرومي المكي "٤": قال عنه ضعيف ٤٧٤/٥
- ٨٩/٦
- أشعث بن سعيد البصري "٥": قال عنه ضعيف ٢٢٨/١

- (١) الجرح والتعديل : ١٤٧/٢ •
- (٢) التاريخ الكبير : ٣٣٦/١ ، الجرح والتعديل : ١٤٦/٢ ،
المجروحين : ١٠٠/١ ، كتاب الضعفاء والمتروكين : ١٣ ،
تهذيب التهذيب : ١٨٠/١ ، ميزان الاعتدال : ٧٥/١ •
- (٣) الجرح والتعديل : ٢١٤/١ ، ميزان الاعتدال : ١٨٦/١ ،
المجروحين : ١٣٥/١ •
- (٤) التاريخ الكبير : ٣٧٢/١ ، الجرح والتعديل : ١٩٨/٢ ،
ميزان الاعتدال : ٢٤٨/١ ، كتاب الضعفاء والمتروكين : ١٧ ،
المجروحين : ١٢٠/١ ، تهذيب التهذيب : ٣٣٣/١ •
- (٥) التاريخ لابن معين : ٤٠/٢ ، الجرح والتعديل : ٢٧٧/٢ ،
كتاب الضعفاء والمتروكين : ٢٠ ، ميزان الاعتدال : ٢٦٣/١ ،
تهذيب التهذيب : ٣٥١/١ •

- أيوب بن عتبة ، أبو يحيى "١" قال عنه : ضعيف الحديث ٢٣٩/٢
- جابر بن يزيد الجعفي "٢" قال عنه : ضعيف جدا ٤٦٣/٥
- الجراح بن منهال الجزري ابو عوف الجزري "٣" قال عنه : ضعيف
- ٠ ٣٠٠/٦
- جعفر بن الزبير "الحنفي وقيل الباهلي" "٤" قال عنه : ضعيف ،
- ٠ ٥٠٥/٣ ، متروك ٤٤٠/٧ ، ٣٣٠/٨
- حارثة بن محمد هو ابن ابي الرجال محمد بن عبد الرحمن "٥" قال عنه :
- متروك ضعيف عند الجميع : ٢٥٠/٨ ، ٥٢٣

- (١) التاريخ الكبير : ٤٢٠/١ ، كتاب الضعفاء والمتروكين : ١٥ ،
الضعفاء الصغير : ص ١٨ ، ميزان الاعتدال : ٢٩٠/١
- (٢) التاريخ الكبير : ٢١٠/٢ ، كتاب الضعفاء والمتروكين : ٢٨ ،
الجرح والتعديل : ٤٩٧/٢ ، ميزان الاعتدال : ٣٧٩/١ ،
المجروحين : ٢٠٨/١ ، ٢٠٩ ، تهذيب التهذيب : ٤٦٦/٢ ، ٤٧٠
- (٣) الضعفاء الصغير : ٢٦ ، كتاب الضعفاء والمتروكين : ٢٨ ،
المجروحين : ٢١٨/١ ، ميزان الاعتدال : ٤٢٢/١
- (٤) ميزان الاعتدال : ٤٠٦/١ ، الضعفاء الصغير : ٢٤ ،
المجروحين : ٢١٢/١ ، الضعفاء والمتروكين : ٢٩ ،
تهذيب التهذيب : ٩٠/٢
- (٥) تهذيب التهذيب : ١٦٥/٢ ، كتاب الضعفاء والمتروكين : ٢٩ ،
ميزان الاعتدال : ٤٤٦/١ ، تاريخ يحيى بن سعيد الدارمي :
- ٠ ٩٧ ، ٩١

- الحسن بن دينار البصرى "١" قال عنه متروك ٢٨/٧
- الحسن بن عمارة "٢" قال عنه متروك وابوه غير معروف ١٧٥/٥
- دراج "٣" دراج بن سمعان اسمه عبد الرحمن ابو السمع قال عنه
- ضعيف ٥٢٣/٨
- رشد بن كريب "٤" : قال عنه ضعيف ٢٣٩/٢
- الزهير بن سعيد "٥" : قال عنه متروك ٥٠٣/٤

- (١) التاريخ الكبير : ٢٩٢/٢ ، المجروحين : ٢٣٢/١ ،
ميزان الاعتدال : ٤٤٧/١ ، كتاب الضعفاء والمتروكين ٣٤
تهذيب التهذيب : ٢٧٥/٢
- (٢) كتاب الضعفاء والمتروكين : ٣٤ ، الضعفاء الصغير : ٣٠ ،
ميزان الاعتدال ٥١٣/١ ، تهذيب التهذيب : ٣٠٤/٢ ،
- (٣) تهذيب التهذيب : ٢٠٨/٣ ، الضعفاء والمتروكين : ٣٩ ،
ميزان الاعتدال : ٢٤/٢
- (٤) تهذيب التهذيب : ٢٧٩/٣ ، كتاب الضعفاء والمتروكين : ٤١
المجروحين ٣٣٧/٣ ، التاريخ الكبير : ٣٣٧/٣ ،
ميزان الاعتدال : ٥١/٢
- (٥) تهذيب التهذيب : ٣١٥/٣ ، الجرح والتعديل : ٥٨٢/٣ ،
كتاب الضعفاء والمتروكين : ٤٣ ، ميزان الاعتدال : ٦٧/٢

٢٧٤/٢	سالم بن أبي حفصة "١" "المجلي" متروك	—
٣٢/٨	السري بن اسماعيل هذا ابن عم الشعبي "٢" ضعيف جدا	—
٤٨٠/٣	سعد ابو غيلان الشيباني "٣" لا أعرفه	—
٣١٧/٤	سفيان بن وكيع "٤" ضعيف	—
٢٩٤/٤	سلام بن سلم و "سلام الطويل" "٥" متروك	—
٣٩٧/٣	سليمان بن ارقم "أبو معاذ" "٦" فيه ضعف	—

- (١) تهذيب التهذيب : ٤٣٣/٣ ، ميزان الاعتدال : ١١٠/٢ ،
الجرح والتعديل : ١٨٠/٤ ، كتاب الضعفاء والمتروكين ٤٦
المجروحين : ٣٤٣/١ .
- (٢) تهذيب التهذيب : ٤٥٩/٣ ، ميزان الاعتدال : ١٩٧/٢ ،
كتاب الضعفاء والمتروكين : ٥٢ ، المجروحين : ٣٥٥/١ .
- (٣) لم أجد له ذكر .
- (٤) تهذيب التهذيب : ١٢٣/٤ ، ميزان الاعتدال : ١٧٣/٢ ،
الجرح والتعديل : ٤٣١/٤ ، كتاب الضعفاء والمتروكين : ٥٥ ،
المجروحين : ٣٥٩/١ .
- (٥) تهذيب التهذيب : ٢٨١/٤ ، التاريخ الكبير : ١٣٣/٤ ،
الجرح والتعديل : ٢٦٠/٤ ، المجروحين : ٣٣٩/١ ،
ميزان الاعتدال : ١٧٥/٢ ، الكاشف : ٤١٣/١ ،
- (٦) التاريخ لابن معين : ٢٢٨/٢ ، تهذيب التهذيب : ١٦٩/٤ ،
الجرح والتعديل : ١٠٠/٤ ، ١٠١ ، ميزان الاعتدال :
١٩٦/٢ .

٢٣٩/٢	ضعيف	سليمان بن داود اليمامي "١"	-
٤٧٧/٤	فيه كلام	صالح بن يحيى المقدام "٢"	-
٥٣٢، ٣٤٠/٤	ضعيف عند الائمة	صالح بن بشر المعري "٣"	-
٤٩/١	ضعيف	طلحة بن عمرو "٤"	-
٢٢٨/١	ضعيف	عاصم بن عبيد الله بن عاصم "٥"	-
١٥٣/٣	مجهول	عاصم بن عمر بن عثمان "٦"	-

- (١) المجروحين : ٣٣٤/١ ، التاريخ الكبير : ١١٠، ١٠/٤
تهذيب التهذيب
- (٢) تهذيب التهذيب : ٤٠٧/٤ ، التاريخ الكبير : ٢٩٢/٤
الجرح والتعديل : ٤١٩/٤ ، ميزان الاعتدال : ٢٠٤/٢
- (٣) التاريخ الكبير : ٢٧٣/٤ ، الجرح والتعديل : ٣٩٥/٤
كتاب الضعفاء والمتروكين : ٥٧ ، ميزان الاعتدال : ٢٨٩/٢
- (٤) المجروحين : ٣٧٢/١ ، تهذيب التهذيب : ٣٨٢/٤
الجرح والتعديل : ٤٧٨/٢ ، تهذيب التهذيب : ٢٣/٥
- كتاب الضعفاء والمتروكين : ٦٠ ، الضعفاء الصغير : ٦١ ،
ميزان الاعتدال : ٣٤٠/٢
- (٥) تهذيب التهذيب : ٤٧/٥ ، التاريخ الكبير : ٤٩٣/٦
الجرح والتعديل : ٣٤٧/٦ ، ميزان الاعتدال : ٣٥٣/٢
- (٦) تهذيب التهذيب : ٥٣/٥ ، ميزان الاعتدال : ٣٥٦/٢
تهذيب التهذيب : ٣٨٥/٢

٣٧٢/٣	متروك	عبد بن كثير "١" النفيعي البصري	—
١٦٥/٣	ضعيف	عبد الله بن عمر العمرى "٢"	—
١٠٥/٤	فيه ضعف	عبد الرحمن بن زياد بن انعم "٣"	—
٤٨١/٤	منكر الحديث	عبد الرحمن بن عبد الله بن عمر "٤"	—
٣٣٤/٦	ضعيف	عبد الله بن زهر "٥"	—

- (١) تهذيب التهذيب : ١٠٠/٥ ، التاريخ الكبير : ٤٣/٦ ،
ميزان الاعتدال : ٣٧١/٢ ، الجرح والتعديل : ٨٤/٦ ،
كتاب الضعفاء والمتروكين : ٧٥ .
- (٢) تهذيب التهذيب : ٣٢٧/٥ ، كتاب الضعفاء والمتروكين : ٦٢ ،
الجرح والتعديل : ١٠٩/٥ ، ١١٠ ، ميزان الاعتدال : ٤٦٥/٢ ،
الضعفاء الصغير : ٦٥ .
- (٣) تهذيب التهذيب : ١٧٣/٦ ، كتاب الضعفاء والمتروكين : ٦٧ ،
التاريخ الكبير : ٢٨٣/٥ ، ميزان الاعتدال : ٥٦١/٢ ،
الضعفاء الصغير : ٧٠ .
- (٤) تهذيب التهذيب : ٣١٨/٦ ، الجرح والتعديل : ٢٥٣/٥ ،
التاريخ الكبير : ٣١٦/٥ ، ميزان الاعتدال : ٥٧١/٢ ،
كتاب الضعفاء والمتروكين : ٦٧ .
- (٥) تهذيب التهذيب : ١٢/٧ ، المجروحين : ٦٢/٢ ،
ميزان الاعتدال : ٦/٣ .

٣٣٤/٦	ضعيف	عبد الله بن الوليد الوصافي "١"	—
٣٨٩/٤	فيه ضعف	عثمان بن عبد الرحمن الوقاصي "٢"	—
١٠٥/٢	ضعيف	عثمان بن مطر "الشيبياني" "٣"	—
٢٣٦/٤	متروك	عمرو بن ثابت "٤" بن هرمز الكوفي	—
٤٦٦/٦	ضعيف	عمر بن هارون "٥" البلخي	—
٤٢٧/٢	ضعيف	الفضل الرقاشي "٦" ابو عيسى البصري	—

- (١) تهذيب التهذيب : ٥٤/٧ ، المجروحين : ٦٣/٢ ،
كتاب الضعفاء والمتروكين : ٦٧ ، ميزان الاعتدال : ١٧/٣ .
- (٢) تهذيب التهذيب : ١٣٣ / ٧ ، كتاب الضعفاء والمتروكين : ٧٦ ،
الجرح والتعديل : ١٥٧/٦ ، الضعفاء الصغير : ٨١ ،
ميزان الاعتدال : ٥٦/٣ .
- (٣) تهذيب التهذيب : ١٥٤/٧ ، ميزان الاعتدال : ٥٣/٣ ،
الجرح والتعديل : ١٦٩/٦ ، الكاشف : ٢٥٦/٢ .
- (٤) تهذيب التهذيب : ٩/٨ ، الجرح والتعديل : ٢٢٣/٦ ،
التاريخ الكبير : ٣١٩/٦ ، ميزان الاعتدال : ٢٤٩/٣ .
- (٥) تهذيب التهذيب : ٥٠٢/٧ ، المجروحين : ٩٠/٢ ، (٩١) ،
التاريخ الكبير : ٢٠٤/٢ ، كتاب الضعفاء والمتروكين : ٨٥ ،
ميزان الاعتدال : ٢٢٨/٣ .
- (٦) تهذيب التهذيب : ٢٨٣/٨ ، الضعفاء الصغير : ٩٣ ،
التاريخ لابن معين : ٤٧٤/٢ ، ميزان الاعتدال : ٣٥٦/٣ ،
كتاب الضعفاء والمتروكين : ٨٦ .

المتق بن الصباح "١" اليماني	وهو متروك الحديث بمسيرة	—
١٧٨/٨		
محمد بن الحسن بن زباله "٢"	متروك ٩٠/٥	—
محمد بن عبيد الله العزوسي	ضعيف ١٢٩/١	—
محمد بن عثمان "٤"	مجهول الحال ٥٦/٥	—
محمد بن عيسى الهلالي "٥"	ضعيف ٣٩/١	—
مروان بن سالم الفروي "٦"	ضعيف ٣١٩/٣	—
مسلم بن خاله الفرنجي "٧"	فيه كلام ٣٨٦/١	—

-
- (١) تهذيب التهذيب : ٣٥/١٠ ، الضعفاء الصغير : ١١٢ ،
التاريخ الكبير : ٤٢٦/٧ ، كتاب الضعفاء والمتروكين : ٩٩ ،
ميزان الاعتدال : ٤٣٥/٣ .
- (٢) تهذيب التهذيب : ١١٥/٩ ، التاريخ لابن معين : ٥١٠/٢ ،
الجرح والتعديل : ٢٢٨/٧ ، كتاب الضعفاء والمتروكين : ٩٢ ،
الضعفاء الصغير : ٩٩ ، ميزان الاعتدال : ٥١٤/٣ ،
تهذيب التهذيب : ٣٢٣/٩ ، التاريخ الكبير : ١٧١/١ ،
ميزان الاعتدال : ٦٣٥/٣ .
- (٣) ميزان الاعتدال : ٦٣٥/٣ .
- (٤) ميزان الاعتدال : ٦٤٢/٣ ، لسان الميزان : ٢٧٩/٥ .
- (٥) التاريخ الكبير : ٢٠٤/١ ، الجرح والتعديل : ٣٨/٨ ،
لسان الميزان : ٣٣٢/٥ .
- (٦) الضعفاء الصغير : ٩٧ ، ميزان الاعتدال : ٩٠٩/٤ ، الضعفاء
الصغير : ١٠٩ .
- (٧) تهذيب التهذيب : ١٢٨/١٠ ، الجرح والتعديل : ١٨٣/٨ ،
كتاب الضعفاء والمتروكين : ٩٨ ، ميزان الاعتدال : ١٠٢/٤ ،
الضعفاء الصغير : ١٠٦ .

- موسى بن عبيده الرهذي "١" ضعيف ٣٧١/٢ ، ٤٢٣ ، ٩١/٣
- نجيح بن عبد الرحمن المدني "٢" فيه ضعف ٣١٠/١
- ابو داود الاعلى نفيح بن الحارث "٣" كذاب ٤٠٧/٦
- ابن البيلمانى "٤" محمد بن عبد الرحمن "ضعيف" ١٩٢/٣
- ابو المهتم "٥" اسمه يزيد "ضعيف" ١٩٢/٣
- يحيى بن سعيد ابو زكريا المطار "٦" ضعيف جدا ٤٤٧/١
- متروك ٢٢٣/٥
- يزيد الرقاشي "ابن ابان" "٧" ضعيف ٣٤٠/٤

- (١) تهذيب التهذيب : ٣٥٢/١٠ ، الجرح والتعديل : ١٥١/٨ ،
ميزان الاعتدال : ٢١٣/٤
- (٢) تهذيب التهذيب : ٤١٩/١٠ ، الجرح والتعديل : ٤٩٤/٨ ،
التاريخ لابن مميم : ٦٠٣/٢ ، كتاب الضعفاء والمتروكين : ١٠٢ ،
الضعفاء الصغير : ١١٥ ، ميزان الاعتدال : ٢٤٦/٤
- (٣) تهذيب التهذيب : ٤٧٠/١٠ ، كتاب الضعفاء والمتروكين : ١٠٠٢ ،
الضعفاء الصغير : ١١٥ ، ميزان الاعتدال : ٢٧٢/٤
- (٤) ميزان الاعتدال : ٦١٧/٣ ، التاريخ الكبير : ١٦٣/١ ،
تهذيب التهذيب : ٢٩٣/٩
- (٥) تهذيب التهذيب : ٢٤٩/١٢ ، التاريخ الكبير : ٣٣٩/٨ ،
كتاب الضعفاء والمتروكين : ١١١ ، ميزان الاعتدال : ٤٢٦/٤
- (٦) تهذيب التهذيب : ٢٢٠/١١ ، الجرح والتعديل : ١٥٢/٩ ،
ميزان الاعتدال : ٣٧٩/٤
- (٧) تهذيب التهذيب : ٣٠٩/١١ ، الجرح والتعديل : ٢٥١/٩ ،
ميزان الاعتدال : ٤١٨/٤ ، التاريخ الكبير : ٣٢٠/٨ ،
كتاب الضعفاء والمتروكين : ١١٠

يزيد بن عبد الرحمن "١" "أبو خالد الدالاني" ، فيه كلام

٠ ٤١٤/١

يونس بن الحارث "٢" "الثقفي" ضعيف ١٥١/٤

وما تقدم تتضح نزاهة ابن كثير في نقده للرجال وذلك بموافقته
لائمة الجرح والتعديل غير أنه أخذ بقول البخاري في عبد الله بن محمد بن
عقيل "كان أحمد وأبو إسحاق يحتجان بحديثه وترك بقية أقوال علماء
الجرح والتعديل فيه" . "٣" التفسير : ٢٤/١ .

قال ابن سعد	:	منكر الحديث
قال ابن المديني	:	لم يدخله مالك في كتبه
وقال النسائي	:	ضعيف
وقال الترمذي	:	صدوق تكلم فيه بعض أهل العلم .
وقال البخاري	:	كان أحمد وأبو إسحاق يحتجان بحديثه .

-
- (١) الجرح والتعديل : ٢٧٧/٩ ، المجروحين : ١٠٥/٣ ،
ميزان الاعتدال : ٤٣٢/٤ .
- (٢) تهذيب التهذيب : ٤٣٦/١١ ، الجرح والتعديل : ٢٣٧/٩ ،
ميزان الاعتدال : ٤٧٩/٤ .
- (٣) التاريخ الكبير : ١٨٣/٣ ، الجرح والتعديل : ١٥٣/٣ ،
ميزان الاعتدال : ٤٨٤/٢ ، ٤٨٥ ، تهذيب التهذيب :
١٣/٦ - ١٥ .

- وقال ابن معين : لا يحتج بحديثه .
- وقال ابو حاتم : لين الحديث ليس بالقوى ولا ممن يحتج بحديثه .
- وقال ابن حبان : ردى * الحفظ يجي * بالحديث على غير سننه فوجبت مجانبة اخباره .

نقد المتن :

لم يكتف ابن كثير بنقد الاسناد بل

بل استعمل فكره وعقله وخبرته في نقد متن الرواية وذلك بأن يكون هناك نص شرعي أقوى منها كقده الحديث أبي هريرة عند تفسير قوله تعالى :
﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ . . .﴾ الآية " ٥٤ "
من سورة الأعراف .

وذكر الحديث بسند الامام احمد "١" الى أبي هريرة قال :

أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي فقال : خلق الله التربة يوم السبت وخلق الجبال فيها يوم الأحد ، وخلق الشجر فيها يوم الاثنين ، وخلق المكروه يوم الثلاثاء ، وخلق النور يوم الأربعاء ، وبث فيها الدواب يوم الخميس ، وخلق آدم بعد العصر يوم الجمعة آخر الخلق ، في آخر ساعة من ساعات الجمعة فيما بين العصر الى الليل .

فقد رواه مسلم "٢" بن الحجاج في صحيحه والنسائي من غير وجه ، عن حجاج - وهو ابن محمد الأعور - عن ابن جريج به وفيه استيعاب الأيام السبعة ، والله تعالى قد قال في ستة أيام ، ولهذا تكلم البخاري وغير واحد من الحفاظ في هذا الحديث ، وجعلوه من رواية أبي هريرة ، عن كعب الأحمار ليس مرفوعا ، والله أعلم . "٣"

(١) مسند أحمد : ٣٢٧/٢ .

(٢) صحيح مسلم كتاب صفة القيامة والجنة والنار ، باب ابتداء الخلق

وخلق آدم عليه السلام : ٢١٤٩/٤ ، رقم الحديث (٢٧٨٩)

(٣) التفسير : (ح ٢٢٠/٢) (ش ٤٢٢/٣) .

فهذا الحديث كما ترى تكلم فيه الأئمة الكبار كالبخارى وغيره
لأن فيه استيعاب للأيام السبعة.

أو تكون الرواية مخالفة للوقائع التاريخية الثابتة كالحديث الذى
أخرجه ابن أبي حاتم قال : " حدثنا أبي حدثنا أبو الربيع الزهراني
حدثنا حماد بن زيد حدثنا أيوب عن سعيد بن جبير : أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان اذا نزل منزلا لم يرتحل حتى يصلي فيه فلما كانت
غزوة تبوك بلغه أن عبد الله بن أبي بن سلول قال : ليخرجن الأعز منها
الأذل فارتحل قبل أن ينزل آخر النهار وقيل لعبد الله بن أبي : انت
النبي صلى الله عليه وسلم حتى يستغفر لك فأنزل الله * اذا جاءك المنافقون *
الى قوله : * واذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله لووا رؤسهم * .
وهذا اسناد صحيح الى سعيد بن جبير وقوله : ان ذلك كان في غزوة
تبوك فيه نظر بل ليس بجيد فان عبد الله بن أبي بن سلول لم يكن ممن خرج
في غزوة تبوك بل رجع بطائفة من الجيش وانما المشهور عند أصحاب
المغازي والسير أن ذلك كان في غزوة المريسيع وهي غزوة بني المصطلق^١ .
أو يكون الحديث مخالفا لحديث أقوى منه كالحديث الذى أخرجه
أبو بكر البزار قال : حدثنا عبد الله بن شبيب حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة
حدثنا أبو قتادة العدوي عن ابن أخي الزهري عن الزهري عن عروة عن عائشة
وأسماء أنهما قالتا : قدمت علينا أمنا المدينة وهي مشركة في الهدنة التي
كانت بين قريش وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقلنا : يا رسول الله
ان أمنا قدمت علينا المدينة راغبة أفصلها ، قال : نعم فصلها ، ثم قال :
وهذا الحديث لا نعلمه يروى عن الزهري ، عن عروة عن عائشة الا من هذا
الوجه .

قلت : وهو منكر بهذا السياق لأن أم عائشة هي أم رومان وكانت
مسلمة مهاجرة وأم أسماء غيرها كما هو مصرح باسمها في هذه الأحاديث "١" :
المتقدمة . يعني ما رواه الامام أحمد في مسنده عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله
عنها قالت : قدمت أمي وهي مشركة في عهد قريش ان عاهدوا فأتيت النبي
صلى الله عليه وسلم فقلت : يا رسول الله ان امي قدمت وهي راغبة أفأصلها ؟
قال نعم صلي أمك ، أخرجاه "٢"

-
- (١) التفسير : (ح ٣٤٩/٤) (ش ١١٦/٨ - ١١٧) .
(٢) فتح الباري شرح صحيح البخاري ، كتاب الهبة ، باب الهدية
للمشركين : ٢٣٣/٥ رقم الحديث ٢٦٢٠ .
صحيح مسلم كتاب الزكاة ، باب فضل النفقة والصدقة على الأقربين
والزوج والاولاد والوالدين ولو كانوا مشركين : ٦٩٦/٢ ، حديث
رقم ١٠٠٣ .

نقد المتن والسند :

وتظهر قوة ملكة النقد عند ابن كثير واستعماله طريقة المحدثين في نقد الحديث ثم استعماله منطق العقل في رد الروايات الضعيفة مثال ذلك ما ذكره عند تفسير قوله تعالى : * فلما أتاهما صالحا جملا له شركاء فيما أتاهما ... * الآية " ١٩٠ " من سورة الاعراف .

قال الامام احمد في مسنده ، حدثنا عبد الصمد ، حدثنا عمر بن ابراهيم ، حدثنا قتادة ، عن الحسن عن سمرة ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " لما ولدت حواء طاف بها ابليس وكان لا يعيش لها ولد ، فقال : سميه عبد الحارث ، فانه يعيش ، فسمته عبد الحارث فعاش وكان ذلك من وحي الشيطان وأمره " .

وهكذا رواه ابن جرير عن محمد بن بشار ، - بن دار - عن عبد الصمد بن عبد الوارث به ورواه الترمذی في تفسير هذه الآية عن محمد بن المتی عن عبد الصمد به ، وقال : هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث عمر بن ابراهيم عن قتادة ورواه بعضهم عن عبد الصمد ولم يرفعه .

ورواه الحاكم في مستدرکه من حديث عبد الصمد مرفوعا ثم قال : هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه .

ورواه الامام أبو محمد بن أبي حاتم في تفسيره ، عن أبي زرعة السرازي عن هلال بن فياض ، عن عمر بن ابراهيم ، به مرفوعا .

وكذا رواه الحافظ ابو بكر بن مردويه في تفسيره من حديث شان بن فياض ، عن عمر بن ابراهيم به مرفوعا قلت : " وشان " هو هلال ، وشان لقبه .

والفرض ان هذا الحديث معلول من ثلاثة أوجه :

أحدها : ان عمر بن ابراهيم هذا هو البصري وقد وثقه ابن معين ولكن قال ابو حاتم الرازي لا يحتج به ، ولكن رواه ابن مردويه من حديث المعتمر عن أبيه عن الحسن ، عن سمرة مرفوعا .

الثاني : انه قد روى من قول سمرة نفسه ، وليس مرفوعا ، قال ابن جرير: حدثنا ابن عبد الأعلى حدثنا المعتمر عن أبيه وحدثنا ابن علية عن سليمان التيمي عن أبي العلاء بن الشخير عن سمرة بن جندب^(١) قال : سمى آدم ابنه عبد الحارث .

الثالث x ان الحسن نفسه فسر الآية بخير هذا فلو كان هذا عنه عن سمرة مرفوعا لما عدل عنه .

(١) هكذا ورد هذا الاثر بهذا الاسناد في التفسير : (ش ٥٢٩/٣) وورد مكان ابن علية في (ح ٢٧٤/٢) بكر بن عبد الله وبكر هذا روى عن انس بن مالك وابن عباس وابن عمرو روى عنه ثابت البناني ، وسليمان التيمي " شيخه في هذا الاسناد " قال ابن معين والنسائي ثقة مات سنة ١٠٨ ، على ما رجحه ابن سعد . تهذيب التهذيب : ٤٨٤/١ .

وسليمان التيمي هو ابن طرخان البصري روى عن انس بن مالك ويزيد ابن عبد الله بن الشخير ، وبكر بن عبد الله المزني ، وروى عنه ابن علية .

تهذيب التهذيب : ٢٠١/٤ .

وهذا الاثر ذكر ابن جرير الطبري ، انظر : ٣١٠/١٣ ، الاثر رقم ١٥٥١٥ بهذا الاسناد ، وهذا يكون : بكر بن عبد الله " في غير موضعه .

وتفسير الحسن هو قوله : عنى بها ذرية آدم من أشرك منهم بعده
يعني " جملا له شركاء فيما آتاهما " .

وعن قتادة قال : كان الحسن يقول : هم اليهود والنصارى
رزقهم الله أولاداً فهودوا ونصرّوا " .^١

وروى ابن جرير بسنده أى الحسن قوله : (وجملا له شركاء
فيما آتاهما ، قال : كان هذا في بعض أهد الملك ولم يكن بآدم .

وما ذكره عند تفسير قوله تعالى : * فلما بلغ معه السعي قال :
يا بني اني أرى في المنام أني أذبحك * . الآية " ١٠٢ " من سورة
الصفات حيث قال :

وقال ابن أبي حاتم : حدثنا أبي ، حدثنا محمد بن الوزير
الدمشقي ، حدثنا الوليد بن مسلم ، حدثنا عبد الرحمن بن زيد بن أسلم ،
عن أبيه ، عن عطاء بن يسار ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : " ان الله خيرني بين أن يفرلنصف امتي ، وبين أن أختبي
شفاعتي ، فاخترت شفاعتي ، ورجوت أن تكفر الجم لأمتي ولولا الذي سبقني
اليه العبد الصالح لتمجلت فيها دعوتي ، ان الله لما فرج عن اسحاق
كرب الذبح قيل له : يا اسحاق ، سل تعطه " فقال : أما والذي نفسي
بيده لأتمجلنها قبل نزعات الشيطان ، اللهم من مات لا يشرك بك شيئاً
فاغفر له وأدخله الجنة ، هذا حديث غريب منكر ، وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم
ضعيف الحديث ، وأخشى أن يكون في الحديث زيادة مدرجة ، وهي

(١) التفسير : (ح ٢٧٤ / ٢ ، ٢٧٥) (ش ٥٢٩ / ٣ ، ٥٣٠) .

قوله : " ان الله لما فرج عن اسحاق ... الى آخره . والله أعلم .
فهذا ان كان محفوظا فالأشبه أن السياق انما هو عن " اسماعيل " وانما
حرفوه باسحاق حسدا منهم . . . والا فالمناسك والذبايح انما محلها يمني من أرض مكة
حيث كان اسماعيل لا اسحاق ، فاك انما كان بهلاد كنعان من أرض الشام . " ١
ففي هذين المثالين نموذج ما يكشف مدى قوة ابن كثير ومدى
تمكنه من نقد الحديث سندا ومثنا .

نقده للاحاديث الضعيفة :

أورد ابن كثير في تفسيره عددا كثيرا من الاحاديث الضعيفة كغيره
من المفسرين الذين يتساهلون في ايراد الاحاديث الضعيفة في الترغيب
والترهيب قال عند تفسير قوله تعالى : * قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم
... الآية " ٣٠ " من سورة النور .

قال الامام أحمد حدثنا عتاب ، حدثنا عبد الله بن المبارك ، أخبرنا
يحيى بن ايوب ، عن عبيد الله بن زحر ، عن علي بن زيد ، عن القاسم ،
عن أبي أمامة - رضي الله عنه - عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : ما من
مسلم ينظر الى محاسن امرأة أول مرة ثم يغض بصره ، الا أخلف الله له عبادة
يجد حلاوتها .

وروى هذا مرفوعا عن ابن عمر ، وحذيفة ، وعائشة رضي الله عنهم ،
ولكن في اسناده ضعف الا انها في الترغيب والترهيب ومثله يتسامح فيه " ٢

-
- (١) التفسير : (ح ١٦/٤) (ش ٢٥/٧) .
(٢) التفسير : (ح ٢٨٢/٣) (ش ٤٥/٦) .

وعلى هذا المذهب سار الحاكم قبله مقتدياً بابن مهدى قال الحاكم فسي
أول كتاب الدعوات من مستدركه : وانا بمشيئة الله سوف أجرى الدعوات
على مذهب عبد الرحمن بن مهدى فانه قال : اذا روينا في الحلال والحرام
شدنا في الرجال واذا روينا في الفضائل والعيادات تساهلنا فسي
الأسانيد . "١"

ولكن ابن كثير حين يورد الاحاديث الضعيفة يوردها مقرونة ببيان ضعفها
اما بالاشارة الى الاسناد كالاشارة الى ضعف اسناد حديث الامام احمد
قال : حدثنا اسحاق بن عيسى ، حدثني ليث بن سعد حدثنا الخليل
ابن مرة عن الازهر بن عبد الله ، عن تميم الداري رضي الله عنه ، قال :
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من قال لا اله الا الله واحداً اُحد اُصمداً
لم يتخذ صاحبة ولا ولداً ولم يكن له كفواً أحد عشر مرات كتب الله له أربعين
ألف ألف حسنة ، تفرد به أحمد والخليل "٢" بن مرة "٣" ضعفه البخاري
وغیره

- (١) مستدرک الحاكم : ٤٩٠/١ .
- (٢) هو الخليل بن مرة الضبي البصري :
قال ابن أبي حاتم : منكر الحديث ، كثير الرواية عن المجاهيل
قال يحيى بن معين : ضعيف .
قال البخاري : منكر الحديث .
قال ابن عدي : ليس بمشروع .
- انظر المجروحين : ٢٨٦/١ ، ميزان الاعتدال : ٦٦٧/١ ، ٦٦٨
والحديث ذكره الذهبي في الميزان في ترجمة الخليل بن مرة :
٦٦٨/١ .
- (٣) التفسير : (ش ٥٤٣/٨) .

وتارة يستعمل في بيانه لضعف الحديث كل الوجوه كالأشارة
لضعف الاسناد والأشارة لضعف المتن بان يكون مخالف للمعقول والاستشهاد
برد علماء الجرح والتعديل للحديث مثال ذلك ما ذكره عند تفسيره لأول
سورة القدر حيث قال :

قال أبو عيسى الترمذى عند تفسير هذه الآية حدثنا محمود بن
غيلان حدثنا أبو داود الطيالسي حدثنا القاسم بن الفضل الحداني عن
يوسف بن سعد قال : قام رجل إلى الحسن بن علي بعدما بايع معاوية
فقال : سوّدت وجوه المؤمنين - أو يأسود وجوه المؤمنين فقال : لا تؤنّيني
- رحمك الله - فان النبي صلى الله عليه وسلم - أرى بني أمية على منبره
فساء ذلك فنزلت : * انا أعطيناك الكوثر * يا محمد ، يعني نهرا في
الجنة ، ونزلت : * انا أنزلناه في ليلة القدر ، وما أدراك ما ليلة القدر
ليلة القدر خير من ألف شهر * يملكها بعدك بنو أمية يا محمد قال
القاسم : فعدونا فإذا هي ألف شهر لا تزيد يوما ولا تنقص يوما . ثم
قال الترمذى هذا حديث غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه من حديث القاسم
ابن الفضل ، وهو ثقة وثقه يحيى القطان وابن مهدي ، قال : وشيخه
يوسف بن سعد - ويقال ابن مازن - رجل مجهول ، ولا نعرف ههنا
الحديث ، بهذا اللفظ الا من هذا الوجه .

وقد روى هذا الحديث الحاكم في مستدركه من طريق القاسم بن
الفضل عن يوسف بن مازن ، به . وقول الترمذى : ان يوسف ههنا
مجهول - فيه نظر ، فانه قد روى عنه جماعة ، منهم : حماد بن سلمة ، وخالد
الحذاء ، ويونس بن عبيد ، وقال في يحيى بن معين هو مشهور وفي رواية

عن ابن معين : هو ثقة ، ورواه ابن جرير من طريق القاسم بن الفضل
عن عيسى "أ" بن مازن كذا قال : وهذا يقتضي اضطرابا في هذا الحديث.
ثم هذا الحديث على كل تقدير منكر جدا ، قال شيخنا الامام
الحافظ (الحجة) أبو الحجاج المزي هو حديث منكر .

قلت : وقول القاسم بن الفضل الحداني انه حسب مدة بني
أمية فوجدها ألف شهر لا تزيد يوما ولا تنقص ليس بصحيح فان معاوية بن
أبي سفيان رضي الله عنه ، استقل بالملك حين سلم اليه الحسن بن علي
الامرة سنة أربعين ، واجتمعت البيعة لمعاوية وسي ذلك عام الجماعة . ثم
استمروا فيها متتابعين بالشام وغيرها ، لم تخرج عنهم الا مدة دولته
عبد الله بن الزبير في الحرمين والأهواز وبعض البلاد قريبا من تسع سنين ،
لكن لم تزل يدهم عن الامرة بالكلية بل عن بعض البلاد ، الى أن استلبهم
بنو العباس الخلافة في سنة اثنتين وثلاثين ومائة ، فيكون مجموع مدتهم اثنتين
وتسعين سنة ، وذلك أزيد من ألف شهر ، فان الألف شهر عبارة عن ثلاث
وثمانين سنة وأربعة أشهر ، وكان القاسم بن الفضل أسقط من مدتهم أيام
ابن الزبير ، وعلى هذا فيقارب مقاله للصحة في الحساب .

وما يدل على ضعف هذا الحديث أنه سيق لزم دولة بني أمية ،
ولو أريد ذلك لم يكن بهذا السياق ، فان تفضيل ليلة القدر على أيامهم
لا يدل على ذم أيامهم ، فان ليلة القدر شريفة جدا ، والسورة الكريمة انما
جاءت لمدح ليلة القدر ، فكيف تمدح بتفضيلها على أيام بني أمية التي هي
مذمومة ، بمقتضى هذا الحديث ، وهل هذا الا كما قال القائل :

(١) هكذا في (ش ٤٦٣/٨) وورد في : (ح ٥٣٠/٤) " يوسف
ابن مازن " وهو خطأ وقد نه عليه محققو طبعة الشعب في هذا
الموضع .

ألم تر أن السيف ينقص قدره

إذا قيل : ان السيف أمضى من العصا

وقال آخر :

إذا أنت فضلت امرأ ذا براعة

على ناقص ، كأن المديح من النقص

ثم الذى يفهم من ولاية الألف الشهر المذكورة في الآية هي أيام
بني أمية ، والسورة مكية ، فكيف يحال على ألف شهر هي دولة بني أمية ،
ولا يدل عليها لفظ الآية ولا معناها ؟ والمنبر انما صنع بالمدينة بعد
مدة من الهجرة ، فهذا كله ما يدل على ضعف هذا الحديث ونكارتة ^(١)

(١) التفسير : (ح ٥٣٠ / ٤) (ش ٤٦٣ / ٨) .

نقده للأحاديث التي استدل بها الشيعة لمذهبهم :

عرف الشيعة برواية الكثير من الأحاديث في فضائل آل البيت وجلّ هذه الأحاديث ما بين موضوع وضعيف وقد تصدى ابن كثير لمثل هذا الضرب من الأحاديث بالنقد والتحريض لرجال الاسناد وبيان حالهم ثم عرض المتن على كتاب الله والسنة الصحيحة وما وافق العقل السليم والواقع .

ومن أمثلة ذلك ما ذكره عند تفسير قوله تعالى : * يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود .. * الآية " ١ " من سورة المائدة .

قال : فأما ما رواه " يحيى الحاكم " عن زيد بن اسماعيل الصائغ البغدادي ، حدثنا معاوية - يحيى ابن هشام - عن عيسى بن راشد عن علي بن بزيمه عن عكرمة عن ابن عباس قال : " ما في القرآن آية * يا أيها الذين آمنوا * الا وعليها سيدها وشريفها وأميرها ، وما من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أحد الا قد عوتب في القرآن الا علي بن أبي طالب فانه لم يعاتب في شيء منه " .

فهذا أثر غريب ، ولفظه فيه نكارة ، وفي اسناده نظر ، قال البخاري " ١ " عيسى بن راشد مجهول وخبره منكر .

قلت : " والقائل ابن كثير " وعلي بن بزيمه " ٢ " وان كان ثقة ، الا أنه شيعي غال ، وخبره في مثل هذا فيه تهمة فلا يقبل ، وقوله ولم يبق أحد من الصحابة الا عوتب في القرآن الا عليا ، انما يشير الى الآية الامرة

(١) قاله في كتاب الضعفاء الكبير ، انظر ميزان الاعتدال : ٣١١/٣

(٢) ميزان الاعتدال : ١١٥/٣ ، الجرح والتعديل : ٢٧٤/٦ .

بالصدقة بين يدي النجوى فانه قد ذكر غير واحد انه لم يعمل بها أحد
الا علي ونزل قوله تعالى: * أأشفقتم أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات
فإن لم تفعلوا وتاب الله عليكم . . * "١"

وفي كون هذا عتابا نظر فقد قيل : ان الأمر كان ندبا
لا ايجابا ، ثم قد نسخ ذلك عنهم قبل الفعل فلم ير من أحد منهم
خلافه ،

وقوله : عن علي " انه لم يعاتب في شي " من القرآن " فيه نظر
أيضا فان الآية التي في الانفال التي فيها المعاتبة على أخذ الفداء عن جميع
من أشار بأخذه ولم يسلم منها الا عمر بن الخطاب رضي الله عنه .

فعلم بهذا وبما تقدم ضعف هذا الأثر . "٢"

ومن ذلك أيضا ما ذكره عند تفسير قوله تعالى : * قل لا أسألكم
عليه أجرا الا المودة في القربى * الآية " ٢٣ " من سورة الشورى ، قال :
وقال ابن أبي حاتم : حدثنا علي بن الحسين حدثنا رجل سماه ، حدثنا
حسين الأشقر ، عن قيس ، عن الأعمش ، عن سميد بن جبير ، عن ابن عباس
قال : لما نزلت هذه الآية : * قل لا أسألكم عليه أجرا الا المودة في
القربى * قالوا : يا رسول الله من هؤلاء الذين أمر الله بمودتهم ، قال :
" فاطمة وولدها عليهم السلام " .

(١) آية : " ١٣ " من سورة المجادلة .

(٢) التفسير : (ح ٣ / ٢) (ش ٤ / ٣) .

وهذا اسناد ضعيف فيه مهم لا يصرف ، عن شيخ شيعي
مخترف وهو حسين الأشقر "١" ، ولا يقبل خبره في هذا المحل وذكر
نزل هذه الآية في المدينة بعيد فانها مكية ولم يكن آن ذاك لفاطمة
أولاد بالكية فانها لم تتزوج بعلي الا بعد بدر من السنة الثانية من
الهجرة والحق تفسير الآية بما فسرهما به الامام جبر هذه الأمة وترجمان
القرآن عبد الله بن عباس كما رواه عنه البخاري . "٢"

وقال عند تفسير قوله تعالى : * وما أنزلنا على قومه من بعده من
جند من السماء وما كنا منزلين . . . * الآيتان : " ٢٨ ، ٢٩ " من سورة
" يس " .

(١) قال البخاري : فيه نظر ، وقال ابو زرعة : منكر الحديث .

وقال الجوزجاني : غال شتم للخيره .

وقال ابو معمر الهذلي : كذاب .

وقال الدارقطني والنسائي : ليس بالقوى .

وأما ابن حبان فذكره في الثقات وقال : مات سنة ثمان ومائتين .

ميزان الاعتدال : ٥٣١/١ ، ٥٣٢ ، تهذيب التهذيب :

٣٣٥/٢ . والاختراق : هو افتعال الكذب ، قال تعالى :

* وخرقوا له بنين وبنات يخبر علم سبحانه * الآية " ١٠ " من سورة الانعام

لسان الصرب : ٧٥/١٠ .

(٢) التفسير : (ح ١١٢/٤) (ش ١٨٩/٧) .

فأما الحديث الذي رواه الحافظ ابو القاسم الطبراني : حدثنا الحسين بن اسحاق التستري ، حدثنا الحسين بن أبي السرى^١ العسقلاني حدثنا حسين الأشقر ، حدثنا ابن عيينه ، عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ، عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : السبق ثلاثة فالسابق الى موسى يوشع بن نون ، والسابق الى عيسى صاحب يس ، والسابق الى محمد علي بن أبي طالب " فانه حديث منكر لا يعرف الا من طريق حسين الأشقر وهو شيعي متروك " ،^٢

(١) تقدم الكلام على حسين الأشقر وأنه ضعيف ومعه في هذا السند ضعيف آخر هو : الحسين بن أبي السرى ، أخو محمد بن أبي السرى .

ضعفه ابو داود ، وقال أخوه محمد لا تكتبوا عن أخي فانه كذاب .

وقال ابو عمرو بن الحارثي : هو خال أمي وهو كذاب . وذكر الذهبي هذا الحديث في الكلام عنه : " انظر ميزان الاعتدال : ٥٣٦/١ " وكأنه يرى أن مسؤولية هذا الحديث عليه ولم يذكره حينما تكلم عن حسين الأشقر ، انظر الميزان : ٥٣١/١ ، ٥٣٢ ، بينما ابن كثير يقول : " لا يعرف الا من طريق حسين الأشقر " ولم يبنه على ضعف الحسين بن أبي السرى مع أنه كذاب مثل شيخه كما تقدم .

ونقل ابن حجر كلام ابن عدي على حسين الأشقر فقال : ليس كل ما روى عنه من الإنكار فيه من قبله بل ، لما كان من قبل من روى عنه ، تهذيب التهذيب : ٣٣٦/٢ .

(٢) التفسير : (ح ٥٦٨/٣) (ش ٥٥٩/٦) .

نقده للاحاد يث الموضوعه :

قال ابن الجوزى "١" : لما لم يمكن أحدا ان يدخل في القرآن
ماليس منه أخذ اقوام يزيدون في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
ويضعون عليه مالم يقل فأنشأ الله علماء يذبون عن النقل ويوضحون الصحيح
ويفضحون القبيح وما يخلي الله منهم عصرا من الاعصار غير ان هذا الضرب
قد قل في هذا الزمان فصار أعز من عنقا مغرب . "٢"

وقد كانوا اذا عدوا قليلا فقد صاروا أعز من القليل

ومع جهود العلماء الجهابذة الذين نهوا عن سنة رسول الله صلى الله
عليه وسلم وأفنوا حياتهم في تحريرها وتمحيصها ، فلقد وصل الى كتب
الحديث اعدادا كبيرة جدا من هذه الموضوعات التي صنعها واضعوها لاغراض
عدة لا يحمل ذكرها في هذا السياق .

وقد كان نصيب كتب التفسير من هذه الموضوعات أكبر لا سيما كتب
التفسير بالأثر وكان أصحاب هذه التفاسير يختلفون في القدر الذي أدخلوه
في كتبهم كما يختلفون في طريقة إيرادها فمنهم من يوردها ولا يئنه عليها
ومنهم يورده وينبه على القليل منها وابن كثير من المفسرين الذين دخلت الموضوعات
الى كتبهم ولكنه يختلف عنهم في أنه لم يورد من هذا الضرب الا القليل وجل
ذلك ذكر في مجال الاسرائيليات وقد تقدم الكلام عنها وموقفه منها وأورد من

(١) الموضوعات لابن الجوزى : ٣١/١ .

(٢) عنقا مغرب : بضم الميم . قال الجوهرى : العنقا طائر معروف

الاسم مجهول الجسم ، انظر تاج العروس للزبيدي : ٤١٠/١ ،

مادة "غرب" ٢٧/٧ ، مادة : " عنق " .

غيرها عددا قليلا ولكنه سلك في ذلك مسلك الناقد البصير فقل أن نجد
عنده حديثا موضوعا الا وقد نهى على وضعه بطرقه والفاظه التي تعرف من
خلال نقده لهذه الاحاديث الموضوعة في تفسيره وأشهرها العبارات التالية :
(١) أن يصرح بأن الحديث موضوع مثال ذلك ما ذكره عند تفسير قوله
تعالى : * وقضينا الى بني اسرائيل في الكتاب لتفسدن في الارض
مرتين ولتعلنن علوا كبيرا * الآية " ؛ " من سورة الاسراء حيث قال :
قال : وقد روى ابن جرير في هذا المكان حديثا "١" أسنده
عن حذيفة مرفوعا مطولا وهو حديث موضوع لا محالة ولا يستريب
في ذلك من عنده أدنى علم بالحديث .

وقد صرح شيخنا أبو الحجاج المزني بأنه موضوع مكذوب ،
ثم قال : وقد وردت في هذا آثار كثيرة اسرائيلية لم أر تطويل
الكتاب بذكرها ، لان منها ما هو موضوع . "٢"

(١) الحديث أورده ابن جرير في تفسيره بسنده الى حذيفة بن اليمان
يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ان بني اسرائيل
لما اعتدوا وعلوا وقتلوا الانبياء ، بعث الله عليهم ملك فارس
بختنصر وكان الله قد ملكه سبع مئة سنين . . . " وذكر الحديث
بطوله . أنظر تفسير الطبري : ٢٢/١٥ ، الحلبي .

(٢) التفسير : (ح ٢٥/٣) (ش ٤٤/٥) .

وما ذكره عند تفسير الآية " ١٩٤ " من سورة آل عمران من حديث أحمد في مسنده " عسقلان أحد المروسين " الحديث
قال ابن كثير هذا الحديث يعد من غرائب المسند ومنهم من يجعله
موضوعاً " ١ "

(٢) قوله : " كذب لا أصل له " مثاله ما ذكره عند تفسير قوله تعالى :

* قل ان ادري اقريب ما توعدون أم يجعل له ربي أمدا *
الآية " ٢٥ " من سورة الجن ، قال : وفي هذه الآية الكريمة دليل
على أن الحديث الذي يتداوله كثير من الجهلة من أنه عليه
السلام - لا يولد تحت الأرض ، كذب لا أصل له ولم نره في
شيء من الكتب . " ٢ "

(٣) قوله : " لا أصل له " ومثاله ما ذكره عند تفسير قوله تعالى :

* وانكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وامائكم ان يكونوا
فقراء يغنهم الله من فضله . . . * الآية " ٣٢ " من سورة النور .

فأما ما يورده كثير من الناس على أنه حديث " تزوجوا فقراء
يغنيكم الله " فلا أصل له ، ولم أره باسناد قوى ولا ضعيف إلى
الآن ، وفي القرآن غنية عنه . " ٣ "

-
- (١) التفسير : (ج ١ / ٤٣٩) (ش ٢ / ١٦٢) .
(٢) التفسير : (ج ٤ / ٤٣٣) (ش ٨ / ٢٧ ، ٢٧٣) .
(٣) التفسير : (ج ٣ / ٢٨٧) (ش ٦ / ٥٥) وانظر المقاصد
الحسنة للسخاوي : ص ١٥٦ ، ولكنه بلفظ : " تزوجوا فقراء "
فالتمسوا الرزق في النكاح .

ومثال آخر لذلك ما ذكر عند تفسير قوله تعالى : * ضرب الله مثلا للذين كفروا امرأة نوح وامرأة لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين فخانتاهما فلم يغنيا عنهما من الله شيئا * الآية " ١٠ " من سورة التحريم ، قال : وقد استدل بهذه الآية بعض العلماء على ضعف الحديث الذي يأثره كثير من الناس " من أكل مع مغفور له غفر له " وهذا الحديث لا أصل له ، وإنما يروى هذا عن بعض الصالحين انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقال : يا رسول الله أنت قلت : من أكل مع مغفور له غفر له ؟ قال : لا ، ولكني الآن أقوله " ٢ "

(٤) قوله : " منكر جدا " ويقصد به موضوع :

مثاله ما ذكر عند تفسير قوله تعالى : * يوم تطوى السماء كطي السجل . . * الآية " ١٠٤ " من سورة الانبياء حيث قال : الحديث الذي ذكره الخطيب البغدادي في تاريخه بسنده الى ابن عمر قال : السجل كاتب للنبي صلى الله عليه وسلم ، وهذا منكر جدا من حديث نافع عن ابن عمر لا يصح أصلا . . وقد صرح جماعة من الحفاظ بوضعه - وان كان في سنن أبي داود - منهم شيخنا الحافظ الكبير ابو الهجاج المزى . . .

(١) التفسير : (ح ٣٩٢ / ٤) (ش ١٩٨ / ٨) .

(٢) قال السخاوي في المقاصد الحسنة : ص ٤٠١ قال : قال شيخنا " يعني ابن حجر " هو كذب موضوع ، وقال مرة لا أصل له ، وذكره ابن القيم في كتابه المنار العنيف ص ١٥ ، وقال : كذب موضوع .

وذكر في سلسلة الاحاديث الضعيفة والموضوعة للالباني : ٣٢٦ / ١ ونقل قول ابن تيمية فيه : قال : هذا ليس له اسناد عند ==

وقد تصدى الامام ابو جعفر بن جرير^١ للانكار على هذا الحديث ورده أثم رد وقال : لا يعرف في الصحابة أحد اسمه السجل ، وكتاب النبي صلى الله عليه وسلم معروفون ، وليس فيهم أحد اسمه السجل ، وصدق رحمه الله في ذلك ، وهو من أقوى الأدلة على انكار هذا الحديث . وأما من ذكر في أسماء الصحابة هذا ، فانما اعتمد على هذا الحديث لا على غيره .

والصحيح عن ابن عباس ان السجل هي الصحيفة^٢ وذكر ابن حجر في الاصابة^٣ ان سجلا كان كاتباً للنبي صلى الله عليه وسلم وقال أخرجه أبو داود والنسائي وابن مردويه من طريق أبي الجوزاء عن ابن عباس ، وأشار الى أن ابن مردويه وابن منده أخرجاه عن ابن عمر ، ثم نقل عن البرقاني ان الأزدي قال : انفرد به ابن نمير ثم قال ابن حجر : ان نميرا من كبار الثقات فهذا الحديث صحيح بهذه الطرق وغفل من زعم انه موضوع ، نعم ورد ما يخالفه فاخرجه ابن أبي حاتم من طريق أبي جعفر الباقر ان السجل ملك كان له في أم الكتاب كل يوم ثلاث حجات . . الخ .

وقد انفرد ابن حجر بهذه المخالفة ولم أجد أحداً من أهل العلم قال بقوله بل قالوا بخلافه وبهذا تصبح مخالفة ابن حجر غير قائمة^٤

== أهل العلم ولا هو في شيء من كتب المسلمين ، وانما يروونه عن سنان وليس معناه صحيحاً على الإطلاق ، فقد يأكل مع المسلمين والكفار والمنافقون .

- (١) تفسير الطبري : ١٠٠/١٧ ، الحلبي .
- (٢) التفسير : (ح ٢٠٠/٣) ش ٣٧٨/٥ .
- (٣) الاصابة : ١٥/٢ .
- (٤) أنكر القرطبي في تفسيره : ٣٤٧/١١ الحديث وقال : ليس بالقوى لان كتاب النبي صلى الله عليه وسلم معروفون ليس هذا منهم ولا في اصحابه من اسمه السجل .

مثال آخر :

ما ذكره عند تفسير قوله تعالى ﴿ وهزى اليك بجذع النخلة ٠٠ ﴾ آية " ٢٤ " من سورة مريم قال : قال ابن أبي حاتم : حدثنا ابن الحسين ، حدثنا شيبان ، حدثنا مسرور بن سعيد التميمي ، حدثنا عبد الرحمن بن عمرو الأزاعي عن عروة بن رويم عن علي بن أبي طالب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أكرموا عتكم النخلة فانها خلقت من الطين الذي خلق منه آدم عليه السلام وليس من الشجر شي * يلحق غيرها " .

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " اطعموا نساءكم الولد الرطب فان لم يكن رطب فتمر وليس من الشجر شجرة " أكرم علي من شجرة نزلت تحتها مريم بنت عمران .

وهذا حديث منكر جدا . ورواه ابو يعلي بن شيبان به . " ١ "

- (١) التفسير : (ح ١١٧ / ٣ ، ١١٨) (ش ٢١٩ / ٥) .
ومسرور بن سعيد قال العقيلي : حديثه غير محفوظ لا يعرف الا به ساق روايته عن الأزاعي عن عروة بن رويم عن علي رفعه ، أكرموا عتكم النخلة . . الحديث . لسان الميزان : ٢٢٠ / ٦ ، ٢٢١ / ٦ .
وقال ابن أبي حاتم يروي عن الأزاعي المناكير التي لا يجوز الاحتجاج بمن يرويها : المجروحين : ٤٤ / ٢ ، وانظر ميزان الاعتدال : ٩٧ / ٤ .
قال السيوطي في اللالي * المصنوعة : ١٥٦ / ١ : أخرجه العقيلي وقال انه غير محفوظ ولا يعرف الا بمسرور ، وأخرجه ابن عدي وقال : هذا منكر عن الأزاعي وعروة عن علي مرسل ، ومسرور =

(٥) قوله : " غريب جدا " وهو موضوع :

مثال ما ذكره عند تفسير قوله تعالى : * والبيت المعمور *

آية " ع " من سورة الطور .

قال ابن أبي حاتم : حدثنا أبي حدثنا هشام بن عمار حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا روح بن جناح عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " نسي السماء السابعة بيت يقال له : " المعمور " بحبال الكعبة وفي السماء الرابعة نهر يقال له " الحيوان " ويدخله جبريل كل يوم فينغمس فيه انغماسه ثم يخرج فينتفض انتفاضة يخرج منه سبعون ألف قطرة يخلق الله من كل قطرة ملكا يؤمرون أن يأتوا البيت المعمور فيصلون فيه فيفعلون ثم يخرجون فلا يعودون اليه أبدا ويولي عليهم أحدهم ويؤمر أن يقف بهم من السماء موقفا يسبحون الله فيهم إلى أن تقوم الساعة .

هذا حديث غريب جدا ، تفرد به روح بن جناح هذا ،

هو القرشي الأموي مولاهم أبو سعيد الدمشقي .

== غير معروف لم يسمع بذكره إلا في هذا الحديث .

وأخرجه أبو يعلى في مسنده وابن أبي حاتم وابن مردويه معا في التفسير وابن السني .

أنظر أيضا : كشف الخفاء ومزيل الالباس عما اشتهر من

الأحاديث على السنة الناس : ١٧١/١ ، ١٧٢ .

وقد أنكر هذا الحديث جماعة من الحفاظ منهم : الجوزجاني
والعقيلي ، والحاكم ابوعبد الله النيسابوري ، وغيرهم . قال الحاكم :
لا أصل له من حديث أبي هريرة ولا سعيد ولا الزهري . "١"

(١) التفسير : (ح ٢٣٩/٤) (ش ٤٠٤/٧)

والحديث ذكره الذهبي في ميزان الاعتدال عن الوليد عن
روح بن جناح عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة باختلاف بسيط في
الفاظه . وذكر قول الحاكم في هذا الحديث .

قال ابن حبان : روح بن جناح كنيته أبو سعيد . منكر
الحديث جدا يروى عن الثقات ما إذا سمعها الإنسان الذي ليس
بالمتهجر في صناعة الحديث شهد لها بالوضع .

وقال العقيلي : قصة البيت المعمور لا يتابع عليه .
وقال الجوزجاني : ذكر عن الزهري حديثا معضلا فيه ذكر البيت
المعمور .

انظر : المجروحين : ٣٠٠/١ ،

ميزان الاعتدال : ٥٧٢ ، ٥٨ ، والجرح والتعديل : ٤٩٤/٣

وتهذيب التهذيب : ٢٩٢/٣ .

الفصل الثاني

نقده للمحدثين

استفاد ابن كثير ممن سبق من المحدثين فنقل عنهم الاحاديث والآثار المفسره للآيات كما نقل آراءهم وتفسيراتهم والاحكام التي استنبطوها والتي اصدروها على الاحاديث او روايتها فتلقى ابن كثير ما نقل عنهم بالنقد والتمحيص المؤيدين بالادلة الصحيحة ، واضعا أمام عينيه اظهر الحقيقه . وفيما يلي نماذج من نقده :

نقده لأبي عبيد القاسم بن سلام (*)

انتقد ابن كثير على أبي عبيد القاسم بن سلام قوله ان غنائم بدر قسمها رسول الله صلى الله عليه وسلم دون أن يخمسها فقال :
عند تفسير قوله تعالى * يسألونك عن الأنفال قل الأنفال لله والرسول * الآية ١ من سورة الانفال - قول الامام أبو عبيد القاسم بن سلام رحمه الله في كتاب " الأموال الشرعية وبيان جهاتها ، ومصاريفها " أما الأنفال فهي المغنم ، وكل نيل ناله المسلمون من أموال أهل الحرب ، فكانت الأنفال الأولى إلى النبي صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى * يسألونك عن الأنفال قل الأنفال لله والرسول * فقسمها يوم بدر على ما أراه الله من غير أن يخمسها على ما ذكرنا في حديث سعد بن أبي وقاص قال : " لما كان

(*) هو القاسم بن سلام الهروي المتوفى سنة ٢٢٤ هـ وفيات الاعيان ٦٠/٤

(١) التفسير : (ح ٢٨٤ / ٢) (ش ٣ / ٥٤٩) .

يوم بدر وقتل أخى عمير ، وقتلت سعيد بن العاص وأخذت سيفه ، وكان
يسمى " ذا الكتيفة " فأتيته به نبي الله صلى الله عليه وسلم فقال : اذهب
فاطرحه فى القبض قال فرجعت وبى ما لا يعلمه الا الله من قتل أخى
وأخذ سلبى قال : فما جاوزت الا يسيرا حتى نزلت سورة الانفال فقال لى
رسول الله صلى الله عليه وسلم : اذهب فخذ سيفك^١ .

ثم نزلت بعد ذلك آية الخمس فنسخت الأولى . وبه قال مجاهد
وعكرمة والسدى .

قال ابن كثير : وفيما تقدم من كلامه وهو قوله : " ان غنائم بدر لم
تخص " نظر ، ويرد عليه حديث علي بن ابي طالب ، في شارفيه اللذين حصل
له من الخمس يوم^٢ بدر ، ولم يذكر الحديث في التفسير وانما احال السى
كتاب السيرة من كتابه الكبير البداية والنهاية^٣ وهناك ذكر الحديث فقال :
ما رواه البخارى ومسلم من طريق الزهرى عن على بن الحسين عن أبيه الحسين
ابن على عن على بن أبي طالب قال : " كانت لى شارف من نصيبى من المغنم
يوم بدر ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم أعطاني شارفا مما أفاء الله من الخمس
يومئذ ... " ^٤ الحديث ثم قال : هذا لفظ البخارى في كتاب المغازى

-
- (١) الحديث فى مسند أحمد ١٨٠/١ ذكر ابو عبيد فى كتابه الاُمَوال
ص ٢٧٩ وذكره ابن كثير فى التفسير (ش ٥٤٧/٣) والحديث ذكره
السيوطى فى الدر المنثور ١٥٨/٣ وقال أخرجه ابن ابي شيبة وأحمد ،
وابن جرير وابن مردويه .
- (٢) التفسير : (ح ٢٨٤/٢) (ش ٥٥٠/٣)
- (٣) البداية والنهاية ٣٤٥/٣
- (٤) فتح البارى ١٩٨/٦ ، ٣١٦/٧

وقد رواه في أماكن أخر من صحيحه بالفاظ كثيرة ، وفي هذا دليل على ما قد سناه من أن غنائم بدر قد خُمست لا كما زعمه القاسم بن سلام وقد خالفه في ذلك جماعة منهم البخاري ، وابن جرير وذكر ابن جرير^١ "فهيها قولين : قال بعضهم منسوخة نسختها قوله تعالى ﴿ واعلموا أنما غنمتم من شيء فان لله خمسة . . . ﴾ الآية .

وقال آخرون هي محكمة وليست منسوخة .

ثم قال : والصواب من القول في ذلك أن يقال ان الله جل ثناؤه

"أخبر أنه جعل الانفال لنبيه صلى الله عليه وسلم ينفل من شاء"

وليس في الآية دليل على أن حكمها منسوخ لاحتمالها ما ذكر من

المعنى الذى وصفت ، ، وذكر أبو جعفر النحاس^٢ في كتابه الناسخ

والمنسخ أن للعلماء في آية الانفال قولين :

الأول : أنها منسوخة وأن الغنائم لم تخمس يوم بدر .

الثاني : أنها محكمة وأن غنائم بدر قد خُمست ، دون أن يوجع

أحدهما على الآخر .

وذكر الخلاف القرطبي^٣ في تفسيره ومال إلى أن غنائم بدر قد خُمست

لحديث علي بن أبي طالب ثم قال : ان كان هذا منقولا عن أبي عبيد فمردود ،

وقال ابن حجر^٤ : بعد أن ذكر حديث علي في شارفيه^٥ وهذا دليل على

(١) تفسير الطبري ٣٨١/١٣ ، ٣٨٢ ط المعارف

(٢) الناسخ والمنسوخ لأبي جعفر النحاس ١٤٩-١٥١

(٣) تفسير القرطبي ٨/٨

(٤) الشارف الجمل المسن

(٥) فتح الباري ٣١٦/٧ ، ٣١٧

أن غنائم بدر خمست خلافا لما ذهب اليه ابو عبيد ، ثم قال : وموضع الدلالة منه (يومئذ) وقال في موضع آخر "١" والذي يظهر لي ان آية الغنيمة نزلت قبل تفرقة الغنائم لأن أهل السير نقلوا انه صلى الله عليه وسلم قسمها على السواء .

وهذا القول الاخير لا بن حجر هو ما قاله البيهقي في سننه "٢" حيث قال : باب بيان مصرف الغنيمة في ابتداء الاسلام وانها كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم فيمن يراه شهد الواقعة ومن لم يشهد ها .

نقده لابن أبي شيبة *

و تعقب ابن أبي شيبة عند تفسير قوله تعالى : * قال نكروا لها عرشها ننظر أتهتدى أم تكون من الذين لا يهتدون . . . * الايات ٤٠-٤٤ من سورة النمل فقال : وقد روى الامام أبو بكر بن أبي شيبة في هذا أثرا غريبا عن ابن عباس قال : حدثنا الحسين بن علي عن زائدة حدثني عطاء بن السائب حدثنا مجاهد ونحن في الأزد . قال : حدثنا ابن عباس قال كان سليمان يجلس على سريرته ثم توضع كراسي حوله . . . ثم ذكر بقية الحديث بطوله وفيه قصة سليمان مع بلقيس وعرشها واجراء الخيل وأخذ عرقها ودخول بلقيس الصرح الممرد وروية ساقها فاذا هي شمراء وقول سليمان ، هذا قبيح ، ما يذهبه ؟ وإشارة الشياطين باستعمال النورة لازالته

(١) فتح الباري ١٩٨/٦ ١٩٩٠

(٢) السنن الكبرى للبيهقي ٢٩١/٦ ٢٩٣٠

(*) هو ابو بكر عبد الله بن محمد بن ابراهيم المعروف بابن أبي شيبة صاحب

المصنف المتوفي سنة ٢٣٥ هـ شذرات الذهب ٨٥/٢

ثم قال ابن أبي شيبة في آخره . ما أحسنه من حديث^١
قال ابن كثير : بل هو منكر غريب جدا ولعله من أوهام عطاء
بن السائب عن ابن عباس . . . والاقرب في مثل هذه السياقات أنها متلقاه
عن أهل الكتاب ما يوجد في صحفهم كروايات كعب ووهب سامحهما الله تعالى
فيما نقلنا الى هذه الأئمة من أخبار بني اسرائيل من الأبد والفرائب والمجائب
ما كان وما لم يكن وما حُرف وبدل ونسخ . وقد أغنانا الله سبحانه عسن
ذلك بما هو أصح منه وأنفع وأوضح وأبلغ^٢ .

نقده للترمذى * :

ذكر ابن كثير في كتابه فضائل القرآن حديثا أورده الترمذى ثم
تعقبه في حكمه على الحديث فقال : وقد قال أبو عيسى الترمذى : حدثنا
عبد بن حميد حدثنا حسين بن علي الجعفي حدثنا حمزة الزيات عن أبي المختار
الطائي عن ابن أخي الحارث الأعور عن الحارث الأعور قال : مررت فسي
المسجد فإذا الناس يخوضون في أحاديث . فدخلت على علي فقلت : يا أمير
المؤمنين ألا ترى الناس قد خاضوا في الأحاديث ؟ قال : أو قد فعلوها ،
قلت : نعم ، قال : أما اني قد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول : " انها ستكون فتنة " فقلت : فما المخرج منها يا رسول الله ؟

(١) أخرجه السيوطي في الدر المنثور عن ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن

المنذر وابن أبي حاتم ١١٠/٥ ، ١١١

(٢) التفسير (ج ٣/٣٦٥ ، ٣٦٦) (ش ٢٠٥/٦ ، ٢٠٦)

(*) هو محمد بن عيسى بن سوره بن موسى بن الضحاك السلمي الترمذى المتوفى

٢٧٩ هـ البداية والنهاية ١١/٦٦ .

قال : " كتاب الله فيه نبأ ما قبلكم ، وخبر ما بعدكم ، وحكم ما بينكم ، وهو الفصل ليس بالهزل ... " خذها اليك يا أهور ثم قال : هذا حديث غريب لا نعرفه الا من حديث حمزة الزيات واسناده مجهول ، وفي حديث الحارث قال ابن كثير :

لم ينفرد بروايته حمزة بن حبيب الزيات بل قد رواه محمد بن اسحاق عن محمد بن كعب القرظي عن الحارث الأعور^٢ فبرئ حمزة من عهده . على أنه وان كان ضعيف الحديث فانه امام في القراءة . والحديث مشهور من رواية الحارث الأعور وقد تكلموا فيه بل قد كذبهم بعضهم من جهة رأيه واعتقاده ، أما أنه تعدد الكذب في الحديث فلا . وقصارى هذا الحديث أن يكون من كلام أمير المؤمنين علي رضي الله عنه وقد وهم بعضهم في رفعه ، وهو كلام حسن صحيح على أنه قد روى له شاهد عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم^٣ .

(١) وثقه ابن معين وغيره ، وقال النسائي ليس به بأس ، وقال الساجي يتكلمون

في قراءاته الى حالة مذمومة وهو صدوق في الحديث ، وقال الذهبي :

قد انمقد الاجماع بأخيه على تلقي قراءة حمزة بالقبول ، والانكسار

على من تكلم فيها ميزان الاعتدال ١/ ٦٠٥ ، ٦٠٦ ، معرفة

القراء الكبار على الطبقات والاعصار للذهبي ص ٩٣ - ٩٩

(٢) قال ابن معين ليس به بأس ، وقال مرة ثقة وقال : ابن المديني كذاب ،

وقال الدارقطني : ضعيف وقال : ابن حبان كان غاليا في التشيع .

الميزان ١/ ٤٣٥ ، ٤٣٦ واسمه الحارث بن عبد الله الهمداني الأعور .

(٣) فضائل القرآن لابن كثير ص ١٠ ، ١١ ط الاندلس .

وانتقده ابن كثير ايضا في حديث نقله عنه عند تفسير قوله تعالى
 * .. يعلمون الناس السحر وما انزل على الملكين .. * الآية ١٠٢ من سورة
 البقرة حيث قال : وذكر الترمذى من حديث اسماعيل بن مسلم عن الحسن
 عن جندب الازدى أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " حد الساحر
 ضربة بالسيف " ثم قال : لا تعرفه الا من هذا الوجه ، واسماعيل بن مسلم
 يضعف في الحديث ، والصحيح عن الحسن عن جندب موقوفاً^١
 قلت " والقا ئل ابن كثير " قد رواه الطبراني من وجه آخر عن الحسن
 عند جندب مرفوعاً قلت والطريق الآخر الذى اشار اليه ابن كثير هو :
 ما رواه الطبراني في المعجم الكبير^٣ قال : حدثنا محمد بن يوسف
 التركي حدثنا محمد بن الحسن بن سيار حدثنا خالد العبد عن الحسن
 عن جندب عن النبي صلى الله عليه وسلم وذكر الحديث .
 والحديث ضعيف على كلا الوجهين لان في الوجه الأول اسماعيل
 ابن مسلم المكي البصرى ابواسحاق ، قال النسائى : متروك ، وقال ابن المدينى
 كان لم يزل مختلطاً كان يحدثنا بالحديث الواحد على ثلاثة اضراب^٤ .

(١) تحفة الاخوانى ، ابواب الحدود ، باب ما جاء في حد الساحر ، ٢٨٤٢٧/٥

رقم الحديث ١٤٨٥

(٢) التفسير (ح ١٤٤ / ١) (ش ٢٠٢ / ١)

(٣) المعجم الكبير للطبراني ١٧٢ / ٢ مسند جندب بن عبد الله رقم الحديث

١٦٦٥ ، ١٦٦٦ وذكره الحاكم ٣٦٠ / ٤ من طريق اسماعيل بن

مسلم وقال : صحيح الاسناد وان كان الشيخان قد تركا حديث

اسماعيل بن مسلم فانه غريب صحيح .

(٤) ميزان الاعتدال ٢٤٨ / ١ - ٢٥٠

وفى الوجه الثاني : خالد بن عبد الرحمن العبد ، قال ابن حبان يسرق الحديث ، ويحدث من كتب الناس من غير سماع رماه عمرو بن عيسى بالوضع ، وكذبه الدارقطني^١ .

نسقه للبزار* :

وتعقب ابن كثير ابا بكر البزار في حكمه على الحارث بن عبيد أنه رجل مشهور من أهل البصرة فقال : عند تفسير قوله تعالى * وهو بالافسق الأعلى * الآية ٧ سورة النجم ، بعد ان اورد الحديث الذى رواه البزار فى مسنده حيث قال * حدثنا سلمة عن شبيب ، حدثنا سعيد بن منصور ، حدثنا الحارث بن عبيد ، عن أبي عمران الجوني عن انس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بينا انا قاعد ان جاء جبريل عليه السلام فوكز بين كنفى فقامت الى شجرة فيها كوكرى الطير فقامت فى احداهما وقامت فى الاخر) الحديث .

قال البزار : لا يرويه الا الحارث بن عبيد وكان رجلا مشهورا من أهل البصرة قال : ابن كثير " الحارث بن عبيد هذا هو ابو قدامة الايدى^٢ " أخرج له مسلم فى صحيحه الا أن ابن معين ضعفه . وقال ليس هو بشئ* ، وقال الامام أحمد ، مضطرب الحديث ، وقال ابو حاتم الرازى يكتب حديثه ولا يحتج به ، وقال ابن حبان : كثروهم فلا يجوز الاحتجاج به اذا انفرد فهذا الحديث من فرائب الروايات ، فان فيه نكارة وعبارة الفاظ وسياقا عجيبا ولعله منام^٣ .

-
- (١) ميزان الاعتدال ٦٣٣/١ المجروحين ٢٨٠/١
 (*) هو ابو بكر احمد بن عمرو بن عبد الخالق البزار المتوفى ٢٩٢ هـ شذرات الذهب ٢/٢٠
 (٢) ميزان الاعتدال ٤٣٨/١ ، المجروحين لابن حبان ٢٢٤/١
 (٣) التفسير (ح ٢٤٧/٤) (ش ٤٢٠/٧)

نقده للحاكم^١ :

قال ابن كثير في كتابه الباعث الحثيث في اختصار علوم الحديث^٢ :
: مينا رأيه في مستدرك الحاكم فقال : " في هذا الكتاب أنواع من الحديث
كثيرة فيه الصحيح المستدرك وهو قليل وفيه صحيح قد خرج البخاري ومسلم
أو أحدهما لم يعلم به الحاكم وفيه الحسن والموضوع أيضا . وقد ذكر ابن
كثير عند تفسير قوله تعالى * وإن يرفع إبراهيم القواعد من البيت . . . الآية
١٢٧ سورة البقرة . قول البخاري^٣ : حدثنا عبدالله بن محمد أخبرنا
أبو عامر عبد الملك بن عمرو أخبرنا إبراهيم بن نافع عن كثير بن كثير عن سعيد
بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : لما كان بين إبراهيم وبين
أهله ما كان خرج باسماعيل وأم اسماعيل ومعهم شاة فيها ماء فجعلت
أم اسماعيل تشرب من الشاة فيدربنها على صبيها حتى قدم مكة فوضعهما
تحت دوحه ثم رجع إبراهيم الى أهله . . . الحديث

هكذا رواه من هذين الوجهين في كتاب الأنبياء .

قال ابن كثير : والعجب أن الحافظ أبا عبدالله الحاكم رواه في
مستدركه عن أبي العباس الأصم عن محمد بن سنان القزاز عن أبي عبيد الله
بن عبد المجيد الحنفي عن إبراهيم بن نافع .
وقال : صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه . كذا قال وقد رواه
البخاري كما ترى وكأن فيه اقتصارا فإنه لم يذكر فيه الذبح^٤ .

(١) هو أبو عبدالله محمد بن عبدالله بن محمد الحاكم النيسابوري ٤٠٥ هـ

(٢) ص ١٦

(٣) فتح الباري ٦/٣٩٨ كتاب الأنبياء حديث رقم ٣٣٦٤

(٤) التفسير (ح ١/١٧٨، ١٧٩) (ش ١/٢٥٦، ٢٥٧)

وأخذ على الحاكم أيضا قوله في حديث أنه على شرط الشيخين فتبين أنه ليس على شرطهما . فقال ابن كثير عند تفسير قوله تعالى * وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات * الآية ٢٥ سورة البقرة .

قال الحافظ أبو بكر بن مردويه : حدثنا إبراهيم بن محمد حدثني جعفر بن محمد بن حرب وأحمد بن محمد الجوري ، قالا : حدثنا محمد بن عبيد الكندي حدثنا عبد الرزاق بن عمر السريجي حدثنا عبد الله بن المبارك عن شعبة عن قتادة عن أبي نضرة عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى * ولهم فيها أزواج مطهرة *^١ قال من الحيض والفائض والنخاعة والبزاق .

قال ابن كثير : " هذا حديث غريب وقد رواه الحاكم في مستدركه عن محمد بن يعقوب عن الحسن بن علي بن عفان عن محمد بن عبيد . قال صحيح على شرط الشيخين . وهذا الذي ادعاه فيه نظر . فان عبد الرزاق بن عمر السريجي هذا قال فيه أبو حاتم بن حبان البستي لا يجوز الاحتجاج^٢ به قلت : " يعني ابن كثير " والاظهر أن هذا من كلام قتادة^٣ .

(١) الآية ٢٥ سورة البقرة

(٢) قال ابن حبان في المجروحين ١٦٠/٢ ، عبد الرزاق بن عمر السريجي يقلب

الأخبار ويسند المراسيل ، ولا يجوز الاحتجاج به إذا انفرد

وقد نبه ابن حبان على هذا الحديث في هذا الموضع بقوله : وهذا

قول قتادة رفعه لا أصل له من كلام النبي عليه الصلاة والسلام .

وانظر التاريخ الكبير ١٣١/٦

وميزان الاعتدال وقد أشار أيضا إلى هذا الحديث وذكر نقد ابن حبان له .

انظر ٦٠٨/٢ ٦٠٩٠

(٣) التفسير (ح ٦٣/١) (ش ٩٢/١) .

”*

نقده لابن عبد البر :

انتقد ابن كثير اختيار ابن عبد البر القول بأن الصلاة الوسطى هي :
مجموع الصلوات فقال عند تفسير قوله تعالى * حافظوا على الصلوات والصلاة
الوسطى . . . * الآية ٢٣٨ سورة البقرة .

وقيل : بل الصلاة الوسطى مجموع الصلوات الخمس رواه ابن أبي
حاتم وابن عمر وفي صحته أيضا نظر .

والمعجب ان هذا القول اختاره ابو عمر بن عبد البر النمرى امام
ملا وراء البحر وانها لاحدى الكبر اذا اختار - مع اطلاعه وحفظه - ما لم يقيم
عليه دليل من كتاب ولا سنة ولا اثر .

وكان ابن كثير قد قرر انها صلاة العصر بقوله : ” ومعتك النزاع
في الصبح والعصر وقد ثبتت السنة بانها العصر فتعين المصير اليها ”^١
وبهذا قال الشوكاني في كتابه نيل الاوطار ، حيث قال : بعد ان
عرض الاقوال جميعها ، واختاران المراد بالصلاة الوسطى صلاة العصر ، ثم
قال : وهو المذهب الحق الذى يتعين المصير اليه ولا يرتاب في صحته من
انصف من نفسه ”^٢ ، وهو قول اكثر علماء الصحابة وغيرهم ، وقول جمهور التابعين ،
وهو مذهب أحمد بن حنبل ، والشافعى ، وهو الصحيح عن ابي حنيفة وأبي يوسف
ومحمد واختاره ابن حبيب المالكي ”^٣ .

(*) هو يوسف بن عبد الله بن محمد القرطبي المتوفى سنة ٤٦٣ وفيات الاعيان ٢/٣٤٨

(١) التفسير (ح ٢٩٤/١) (ش ٤٣٤/١)

(٢) نيل الاوطار من اسرار منتقى الاخبار ١/٢٩٩

(٣) التفسير (ح ٢٩١/١) (ش ٤٢٩/١) .

نقده لابن حزم *

انتقد ابن كثير بعض أقوال وارا* ابن حزم الظاهري في عدة مواضع من تفسيره ولكن ابن كثير يحاول قدر الامكان الاشارة الى موضع النقد بأوجز عبارة ثم لا يطيل في الرد على ابن حزم مما يجعل القارى يعود الى مصادر أخرى للنظر في المسألة المختلف فيها من ذلك ما ذكره .

عند تفسير قوله تعالى * وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر . . * الآية ١٨٧ سورة البقرة . قول ابن حزم ان الحديث الذي في مسند أحمد عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه اذا نوى للصلاة - صلاة الصبح - وأهدكم جنب فلا يصم يومئذ (١) منسوخ بهذه الآية .

وأياها فالحديث فيه اشكال مع ما ورد في صحيح البخارى من حديث عائشة وام سلمة رضي الله عنهما : انهما قالتا : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصبح جنباً من جماع غير احتلام ثم يفتسل ويصوم ، وفي حديث ام سلمة عندهما . ثم لا يفطر ولا يقضى .

(*) هو ابو محمد على بن احمد بن حزم الظاهري المتوفي ٤٥٦ هـ شذرات

الذهب ٢٩٩/٣

(١) قال ابن كثير حديث جيد الاسناد على شرط الشيخين كما نرى وهو في الصحيحين عن ابي هريرة عن الفضل بن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وفي سنن النسائي عن اسامة بن زيد والفضل بن عباس ولم يرفعه فمن العلماء من علل هذا الحديث بهذا ومنهم من ذهب اليه التفسير (ح/١/٢٢٣) (ش/١/٣٢٢) .

وما ورد في صحيح مسلم عن عائشة ان رجلا قال : يا رسول الله .
تدركني الصلاة وانا جنب فأصوم ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
وانا تدركني الصلاة وانا جنب فأصوم فقال : لست مثلنا قد غفر الله لك
ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال : والله اني لارجو أن أكون اخشاكم لله
واعلمكم بما أتقي .

وللعلماء في الجمع بين حديث ابي هريرة وحديث عائشة وام سلمة
في البخاري وحديث عائشة في مسلم أقوال :

- ١ - ما اختاره ابن كثير حيث قال : ومنهم من حمل حديث ابي
هريرة على نفي الكمال فلا صوم له ولحديث عائشة وام سلمة الدالين
على الجواز ، ثم قال : وهذا المسلك أقرب الأقوال واجمعها .
- ٢ - القول بالنسخ قال ابن كثير : ومنهم من ادعى نسخ حديث
ابي هريرة بحديثي عائشة وام سلمة لكن لا تاريخ معه . وادعى ابن
هزم انه منسوخ بهذه الآية وهو بعيد أيضا اذ لا تاريخ بل الظاهر
من التاريخ خلافه .

وقد نسب القول بالنسخ الى ابي بكر بن محمد بن المنذر -
النيسابوري^(١) ت (٣١١هـ) ثم قال به الخطابي ابو سليمان حمد بن محمد
ت (٣٨٨هـ)^(٢) وحكاه البيهقي (ت ٤٥٨هـ)^(٣) عن ابن المنذر وأشار اليه
أيضا النووي في شرحه لصحيح مسلم^(٤) .

(١) الاعلام ١٨٤/٦

(٢) كتاب الاعتبار في النسخ والمنسوخ من الآثار / ص ١٣٨ وانظر الاعلام ٣٠٤/٢

(٣) السنن الكبرى ٢١٤/٤

(٤) ٢٢٠/٧

وذكر البيهقي ان ابا هريرة كان يفتي بما سمعه من الفضل ابن عباس
على الاثر الاول ولم يعلم بالنسخ فلما سمع خبر عائشة وام سلمة صار اليه
وذكر الهمداني^١ ان سعيد بن المسيب قال : رجع ابو هريرة عن فتيا من اصبح
جنبها انه لا يصوم .

وابن كثير انما انكر النسخ لانه يوافق ما سار عليه في كتابه مسنن
انه لا بد في النسخ من التاريخ وقد تكرر هذا الموقف عدة مرات .

القول الثالث : مسلك الترجيح وبه قال الامام الشافعي حيث اخذ
بحديث عائشة وام سلمة زوجي النبي صلى الله عليه وسلم دون ما روى ابو هريرة
عن رجل عن رسول الله لمعاني منها :

انهما زوجتاه وزوجتاه اعلم بهذا من رجل انما يعرف سمعا او
خبرا ومنها ان عائشة مقدمة في الحفظ وام سلمة حافظة ورواية اثنين اكثر من
رواية واحد .

ومنها ان الذي رواته عن النبي صلى الله عليه وسلم المعروف فسي
المعقول والاشبه بالسنن وبسط الكلام في هذا ومعناه ان الفصل شي وجب
بالجماع وليس في فعله شي محرم على صائم وقد يحتتم بالنهار فيجسب
عليه الفصل ويتم صومه لانه لم يجامع في النهار .

وجعله شبيها بالمحرم ينهى عن التطيب ثم يتطيب حلالا ثم
يحرم وعليه لونه وريحه لانه نفس التطيب كان وهو مباح^٢ .

وبهذا يكون القول الاخير اقرب المسالك وابعدا عن الاختلاف لا سيما وان
هناك روايات^٣ تذكر ان ابا هريرة رجع عن رأيه والله اعلم .

(١) هو ابو بكر محمد بن موسى الهمداني المتوفى سنة (٥٨٤ هـ) في كتابه الاعتبار . ص ١٣٩

(٢) الاعتبار في النسخ والمنسوخ من الآثار للهمداني ص ١٣٨

(٣) السنن الكبرى للبيهقي ٢٢٤/٤

وانتقد ابن حزم أيضا عند تفسير قوله تعالى * والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا * آية من سورة المجادلة . في اختياره القول بأن المصود في الآية هو : أن يعود الى لفظ الظهار فيكرره . قال ابن كثير : وهذا القول باطل . وهو اختيار ابن حزم وداود وحكاه ابو عمر بن عبد البر عن بكير بن الاشج والفراء وفرقة من اهل الكلام ^١ .

قال القرطبي عند تفسير هذه الآية : وهذا حرف مشكل اختلف الناس فيه على أقوال سبعة : ... السابع : هو تكرار الظهار بلفظه وهذا قول أهل الظاهر الصنفين للقياس ...

ثم نقل عن ابن العربي قوله : فأما القول بأنه المصود الى لفظ الظهار فهو باطل قطعا لا يصح عن بكير وإنما يشبه ان يكون من جهالة داود وأشياعه والمعنى ينقضه لأن الله تعالى وصفه بأنه منكر من القول وزور فكيف يقال له اذا أعدت القول المحرم والسبب المحذور وجبت عليك الكفارة وهذا لا يعقل ، ألا ترى أن كل سبب يوجب الكفارة لا تشترط فيه الاعادة من قتل ووطء في صوم وغيره ^٢ .

وانتقده ابن كثير أيضا عند تفسير قوله تعالى * وقالوا ما هي الا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا الا الدهر ... * الآية ٢٤ ، سورة الجاثية .

ونقل ابن كثير قول الشافعي وقول أبي عبيد وغيرهما من الأئمة في تفسير قوله صلى الله عليه وسلم " لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر "

(١) التفسير (ح ٣٢١/٤) (ش ٦٥/٨)

(٢) تفسير القرطبي ١٧/٢٨٠ ، ٢٨١

كانت العرب في جاهليتها اذا اصابهم شدة او بلاء او نكبة ، قالوا : يا خيبة الدهر ، فيسندون تلك الأفعال الى الدهر ويسبونه ، وانما فاعلها هو الله ، فكأنهم انما سبوا الله عز وجل لانه فاعل ذلك في الحقيقة .

فلهذا نهى عن سب الدهر بهذا الاعتبار ، لان الله هو الدهر الذي يعنونه ويسندون اليه تلك الافعال هذا أحسن ما قيل في تفسيره ، وهو المراد والله أعلم .

ثم قال : وقد غلط ابن هزم ومن نحا نحوه من الظاهرية في عددهم الدهر من الاسماء الحسنی أخذوا من هذا الحديث ! وقد اصاب ابن كثير في نقده فان لله تسعة وتسعين اسما مائة الا واحدا من أحصاها دخل الجنة ، كما جاء في الحديث الصحيح ولم يكن الدهر واحدا منها^١ .

وانتقده في مواضع أخرى منها ما ذكره عند تفسيره الآية ١٠٢^٢ ، سورة البقرة في قوله ان هاروت وماروت قبيلان من الجن وعند الآية ١٨٥^٣ سورة البقرة ايضا في قوله : انما يباح الافطار لمسافر استهل الشهر وهو مسافر .

(١) صحيح البخارى كتاب الدعوات باب " لله مائة اسم غير واحد " ١٠٨/٨
و مسلم كتاب الذكر ٢٠٦٢/٤
(٢) التفسير (ح/١٣٣) (ش/١٩٧)
(٣) التفسير (ح/٢١٦، ٢١٧) (ش/٣١١)

نقده لابن الصلاح والنووي * :

اختلف العلماء في اسم الخضر ونبوته وحياته وهل هو باقي السرى
الآن أم لا ؟ وقد تعرض لهذه الخلافات ابن كثير في كتابه البداية^(١) والنهاية
تحت عنوان " قصتا الخضر والياس عليهما السلام " وناقش هذه الخلافات بصورة
موسعة وأظهر رأيه فيها .

وبخصوص حياته وأنه باق الى الآن ، أبطل هذا القول وقال في
نهاية رده على القائلين به . . وهذه الروايات والحكايات هي عمد من ذهب
الى حياته الى اليوم وكل من الاحاديث المرفوعة ضعيفة جدا لا يقوم بحملها
حجة في الدين والحكايات لا يخلو أكثرها من ضعف في الاسناد وقصاراتها
أنها صحيحة الى من ليس بمعصوم من صحابي أو غيره ، لأنه لا يجوز عليه
الخطأ . وانتقد عند تفسير^(٢) قوله تعالى : * وأما الجدار فكان لفلاميين
يتيمين * الآية ٨٢ : سورة الكهف - على العلماء القائلين بحياة الخضر وأنه
باق الى يوم القيامة وخص بنقده النووي وابن الصلاح لكونهما مالا الى هذا
الرأى وهما من أصحاب الحديث فقال :

ذكره النووي في تهذيب الاسماء^(٣) وحكى هو وغيره في كونه باقيا
الى الآن ثم الى يوم القيامة قولين ومال هو وابن الصلاح الى بقاءه ، وذكروا
في ذلك حكايات وآثارا عن السلف وغيرهم ، وجاء ذكره في بعض الاحاديث ،

(*) عثمان بن عبد الرحمن بن الصلاح ت ٦٤٣ هـ شذرات الذهب ١ / ٣٩٣ .
(١) البداية والنهاية ١ / ٣٢٦ - ٣٣٦ وذكر ان اسمه " بلياً " ويقال : " بلياً بن ملكان بن فالخ . . ."
(٢) التفسير (ح ٩٩ / ٣) (ش ١٨٤ / ٥)
(٣) تهذيب الاسماء واللغات ١ / ١٢٦ ، ١٢٧

ولا يصح شيء من ذلك وأشهرها أحاديث التعزية^(١) وأسنادها ضعيف .
ورجح آخرون من المحدثين وغيرهم خلاف ذلك ، واحتجوا بقوله تعالى :
* وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد *^(٢) ويقول النبي صلى الله عليه وسلم :
(ولا حضر عنده ولا قاتل معه ولو كان حيا لكان من اتباع النبي صلى الله عليه
وسلم ، لأنه عليه السلام كان مبعوثا الى جميع الثقليين : الجن والانس ،
وقد قال (لو كان موسى وعيسى حيَّين ما وسعهما الا اتباعي) وأخبر قبل
موته بقليل . أنه لا يبقى ممن هو على وجه الأرض الى مائة سنة من ليلته
تلك عين تطرف ، الى غير ذلك من الدلائل ، وذكر ابن كثير في البداية^(٣)
أن من اصحاب هذا الرأي البخاري ، والشيخ أبا الفرج ابن الجوزي وقد
انتصر لهذا القول ابن الجوزي وألف فيه كتابا سماه " عجالة المنتظر فسي
شرح حالة الخضر " ، تصدى فيه للأحاديث الواردة في ذلك من العرفوات
فبين أنها موضوعات ومن الآثار عن الصحابة والتابعين فمن بعدهم فبين
ضصف أسانيد هابيان أحوالها وجهالة رجالها ، قال ابن كثير وقد أجاد في ذلك
وأحسن الانتقاد .
وقد أفاض الحافظ ابن حجر في ترجمة " الخضر " في كتابه الاصابة^(٤)
في تمييز الصحابة . وهو ممن يرى رأى ابن كثير وجمهور العلماء في عدم حياته
الى الآن .

(١) وهي الأحاديث التي ذكر فيها ان الخضر عزي في الرسول صلى الله عليه

وسلم حين مات - انظر التفسير ١٥٤/٢

(٢) الآية ٣٤ من سورة الانبياء

(٣) البداية والنهاية ٣٣٤/١

(٤) الاصابة في تمييز الصحابة ١٤١/١ - ١٥٢

تمحيبه للنووى "١":

وعند تفسير قوله تعالى * قالوا يا ذا القرنين ان يا جوج وما جوج
..... * الاية ٩٤ سورة الكهف تمحيب النووى فيما حكاه في شرح مسلم
عن بعض الناس أن يأجوج ومأجوج خلقوا من مني خرج من آدم فاحتطط
بالتراب فخلقوا من ذلك "٢" ، فعلى هذا يكونون مخلوقين من آدم ، وليسوا
من حواء ، وهذا القول غريب جدا ولا دليل عليه لا من عقل ولا من نقل ،
ولا يجوز الاعتماد ها هنا على ما يحكيه بعض أهل الكتاب ، لما عندهم مسنن
الاحاديث المفتعلة "٣" .

-
- (١) النووى يحيى بن شرف ابو زكريا المتوفى سنة ٦٧٦ هـ شذرات الذهب ٣٥٤/٥
(٢) ذكر النووى في قول كعب : هم بادره من ولد آدم من غير حواء قال وذلك
ان آدم صلى الله عليه وسلم احتلم فامتزجت نطفته بالتراب فخلق
الله منها يأجوج ومأجوج شرح صحيح مسلم ٩٨/٣ كتاب
الايمان ، باب بيان كون هذه الامة نصف أهل الجنة .
(٣) التفسير (ح ١٠٣/ ١٠٤٠) (ش ١٩١/٥) .

الفصل الثالث

نقده للمفسرين

استفاد ابن كثير من سبقه في تفسير كتاب الله من أعلام المفسرين كالطبري وابن أبي حاتم الرازي والقرطبي وغيرهم . فاطلع على كتبهم واستعرض آراءهم واستبان وجهة نظرهم فأخذ منهم ما يتناسب ومنهجه الذي سار عليه في تفسيره .

وقبل ان يضع المنقول في كتابه يعرضه على معايير النقد التي يمتلكها فان كان سليماً قبله واثق عليه وان كان يحتاج الى بيان بينه وان كان فيه خطأ وضح .

وهو في نقده يلتزم جانب النزاهة والاحترام فهو لا يوجه النقد لذات الاشخاص وانما لما نقل عنهم ، وذلك بأسلوب علمي منطقي بعيداً عن الالفاظ الجارحة والعبارات المستهجنة .

وقد لاحظت في نقده للمفسرين انه ينقد المفسرين عامة حيناً ويخص بعضهم بالنقد حيناً آخر .

فمن نقده لعامة المفسرين :

نقده لمن ذهب الى أن الذبيح اسحاق .

قال : عند تفسير قوله تعالى : * فبشرناه بغلام حليم .. * *

آية " ١٠١ " من سورة الصافات .

فصل في ذكر الآثار الواردة عن السلف في أن الذبيح من هو ؟

ثم ذكر عدة روايات في أن الذبيح هو اسحاق ثم قال :

وكذا روى عكرمة عن ابن عباس ، وعن أبيه العباس ، وعلي بن أبي طالب ، ثم قال : وكذا قال عكرمة وسعيد بن جبير ومجاهد والشعبي ، وعبد بن عمير ، وأبو ميسرة ، وزيد بن أسلم ، وعبد الله بن شقيق ، والزهرى ، والقاسم بن أبي بزة ومكحول ، وعثمان بن حاضر ، والسدى ، والحسن ، وقتادة ، وأبو الهذيل ، وابن سابط .

ثم ذكر أنه اختار ابن جرير^١ ، وحكاه البغوى عن عدد من العلماء .

ثم عقب بقوله : وهذه الأقوال والله أعلم مأخوذة من كتب الأخبار فإنه لما أسلم في الدولة المصرية جعل يحدث عمر رضى الله عنه عن كتبه فربما استمع له عمر رضى الله عنه فترخص الناس في استماع ما عنده . ونقلوا عنه غشها وسمينها .

ثم قال : وقد ورد في ذلك حديث لو ثبت لقلنا به على العيين والراس ولكن لم يصح سنده . قال ابن جرير : حدثنا أبو كريب ، حدثنا زيد بن حباب ، عن الحسن بن دينار عن علي بن زيد بن جدعان عن الحسين عن الأحنف بن قيس عن العباس بن عبد المطلب عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث ذكره ، قال هو اسحاق .

ثم عقب على الحديث بقوله :

في أسناده ضعيفان وهما : الحسن بن دينار^٢ البصرى : متروك وعلي بن زيد بن جدعان^٣ منكر الحديث .^٤

(١) تفسير الطبرى : ٧٦/٢٣ ، ٧٧ ، ط / الحلبي .

(٢) ميزان الاعتدال : ٨٢/١ .

(٣) ميزان الاعتدال : ١٢٧/٣ .

(٤) التفسير : (ح ١٧/٤) (ش ٢٨/٧) .

ثم أثبت أن الذبيح هو اسماعيل حيث يقول :

هذا الغلام هو اسماعيل عليه السلام فانه أول ولد بشر به ابراهيم عليه السلام ، وهو اكبر من اسحاق باتفاق المسلمين وأهل الكتاب بل في نص كتبهم أن اسماعيل ولد لابراهيم عليه السلام ست وثمانون سنة ، وولسد اسحاق وعمر ابراهيم تسع وتسعون سنة ، وعندهم ان الله تعالى أمر ابراهيم أن يذبح ابنه وحيد ، وفي نسخة : بكره ، فأقحموا ههنا كذبا وبهتاناً " اسحاق " ولا يجوز هذا لانه مخالف لنص كتابهم وانما أقحموا " اسحاق " لأنه ابوه ، واسماعيل أبو العرب فحسدوهم ، فزادوا ذلك وحرفوا وحيدك ، بمعنى الذى ليس عندك غيره ، فان اسماعيل كان ذهب به وبأمه الى مكة ، وهذا تأويل وتحريف باطل ، فانه لا يقال " وحيد " الا لمن ليس له غيره . وأيضا فان أول ولد له معز ما ليس لمن بعده من الأولاد فالأمر بذبحه أبلغ في الابتلاء والاختبار .

ثم قال : وقد ذهب جماعة من أهل العلم الى ان الذبيح هو اسحاق ، وحكى ذلك عن طائفة من السلف حتى نقل عن بعض الصحابة ايضا . وليس ذلك في كتاب ولا سنة ، وما أظن ذلك تلقى الا عن أخبار أهل الكتاب وأخذ ذلك مسلما من غير حجة .

وهذا كتاب الله شاهد ومرشد الى أنه اسماعيل فانه ذكر البشارة بالغلام الحليم ، وذكر انه الذبيح ، ثم قال بعد ذلك * وبشرناه باسحاق نبيا من الصالحين * ١ ولما بشرت الملائكة ابراهيم باسحاق قالوا : * اننا نبشرك بغلام عليم * ٢

(١) الآية : " ١١٢ " من سورة الصافات .

(٢) الآية " ٥٣ " من سورة الحجر .

وقال تعالى : * فبشرناه باسحاق ومن وراءه اسحاق يعقوب *^١
 أى ويولد له في حياتهما ولد يسمى يعقوب ، فيكون من ذريته عقب
 ونسل .^٢

ثم ذكر قول محمد بن كعب القرظي : ان الذى أمر الله ابراهيم
 بذبحه من ابنه اسماعيل . وانا لنجده في كتاب الله ، وذلك ان الله حين فرغ
 من قصة المذبح من ابني ابراهيم قال : * وبشرناه باسحاق نبيا من الصالحين *
 يقول الله تعالى فبشرناه باسحاق ومن وراءه اسحاق يعقوب ، يقول
 بابن وابن ابن فلم يكن ليأمره بذبح اسحاق وله فيه من الموعود بما وعده
 وما الذى أمر بذبحه الا اسماعيل .^٣

ونذهب الى هذا الامام احمد في كتاب الزهد وحكاى البغوى ايضا
 عن عبد الله بن عمر وسعيد بن المسيب ، والسدى ، والحسن البصرى ،
 ومجاهد ، والربيع بن أنس ، ومحمد بن كعب القرظي والكلبي ، وهو رواية
 عن ابن عباس ، وحكاى أيضا عن أبي عمرو بن العلاء .

وبهذا يكون ابن كثير نقد القصة من عدة وجوه منها :

- ١ - انه لم يثبت في كتاب ولا سنة صحيحة أن الذبيح هو اسحاق ، وان
 الحديث المرفوع الذى أورده الطبرى لم يصح لضعف اسناده .
- ٢ - انه ثابت في كتب اليهود ان الذبيح هو اسماعيل ولكنهم حرفوه حسدا
- ٣ - ان مصدر الأقوال بأن الذبيح اسحاق هو ما أخذ من كتب كعب
 الاخبار .

(١) الآية " ٧١ " من سورة هود .

(٢) التفسير : (ح ٤ / ١٤) (ش ٧ / ٢٣)

(٣) التفسير : (ح ٤ / ١٦) (ش ٧ / ٢٩) .

ومن ذلك أيضا نقده لمن فسر * ارم ذات العمد * الآية " ٧ "

من سورة الفجر ، حيث قال :

ومن زعم ان المراد بقوله (ارم ذات العمد) مدينة اما دمشق ،

كما روى عن سعيد بن المسيب " ١ " وعكرمة .

أو اسكندرية كما روى عن القرطبي " ٢ " - أو غيرهما - فان جمل ذلك

بدلا أو عطف بيان فانه لا يتسق الكلام حينئذ . ثم المراد انما هو الاخبار عن

اهلاك القبيلة المسماة بعماد ، وما أحل الله بهم من بأسه الذي لا يرد لا أن

المراد الاخبار عن مدينة أو اقليم .

ثم قال : وانما نهبت على ذلك لثلا يختار بكثير ما ذكره جماعة من

المفسرين عند هذه الآية من ذكر مدينة يقال لها (ارم ذات العمد) مبنية

بلين الذهب والفضة قصورها ودورها وبساتينها ، وان حصانها لالي وجواهر ،

وترابها بنادق المسك وانهارها ساقطة وانها تنتقل فتارة تكون بارض

الشام وتارة باليمن وتارة بالعراق وتارة بغير ذلك من البلاد .

فان هذا من خرافات الاسرائيليين من وضع بعض زنادقتهم .

ثم قال : وذكر الثعلبي وغيره ان رجلا من الأعراب - وهو عبد الله

ابن قلابه - في زمن معاوية ذهب في طلب أباعرله شردت فبينما هو يتيه

في ابتغائها ان طلع على مدينة عظيمة لها سور وأبواب فوجد فيها قريبا ما

ذكرناه من صفات المدينة الذهبية . .

(١) هذا القول عزاه ابن كثير الى سعيد بن المسيب خطأ والصواب :

" سعيد المقبري " وعكرمة . انظر التفسير : (ح ٥٠٧ / ٤) ،

٥٠٨ (ش ٤١٧ / ٨ ، ٤١٨) وانظر ايضا القرطبي :

٢٠ / ٤٦ ، وابن جرير : ٣٠ / ١٧٥ ، ط / الحلبي .

(٢) في التفسير : (ح ٥٠٧ / ٤) القرطبي ، وهذا خطأ من الناسخ

والصواب ما أثبتته عن التفسير : (ش ٤١٧ / ٨) .

وقد ذكر ابن أبي حاتم قصة (ارم ذات العماد) ههنا مطولة جدا
فهذه الحكاية ليس يصح اسنادها ولوصح الى ذلك الاعرابي فقد يكون اختلق
ذلك ..

ثم قال : فأما على الصفة التي زعموها " صفة المدينة " فكذب وافتراء
وسبت ، ولم يصح في ذلك شي مما يقولونه .. " وقد نبه أيضا على هذا عند
تفسير الآية : " ١٤٠ " من سورة الشعراء حيث قال : ومن زعم ان " ارم "
مدينة ، فانما أخذ ذلك من الاسرائيليات ، من كلام كعب ووهب ، وليس
لذلك أصل أصيل " ١ " . ولهذا قال : * التي لم يخلق مثلها في البلاد * " ٢ "
أما نقده لبعض المفسرين خصوصا فكثير جدا ، وسأورد نماذج من
نقده لبعض المفسرين :

نقده لابن زيد : " ٣ "

ونقد ابن زيد عند تفسير قوله تعالى : * يريدون أن يبدلوا
كلام الله * الآية " ١٥ " من سورة الفتح .
قال مجاهد ، وقتادة وجويبر ، هو الوعد الذي وعده أهل
الحديبية ، واختاره ابن جرير .

وقال ابن زيد ، هو قول الله : * فان رجعت الله الى طائفة منهم
فاستأذنوك للخروج فقل لن تخرجوا معي أبدا ولن تقاتلوا معي عدوا انكم
رضيتم بالقعود أول مرة فاقعدوا مع الخالفين * " وهذا الذي قاله ابن زيد
فيه نظر لان هذه الآية التي في " براءة " نزلت في غزوة تبوك وهي متأخرة
عن غزوة الحديبية . " ٥ "

-
- (١) التفسير : (ح ٣ / ٢٤٢) (ش ٦ / ١٦٤) .
(٢) آية " ٨ " من سورة الفجر .
(٣) هو محمد بن زيد بن المهاجر بن منقذ ، تهذيب التهذيب : ١٧٣ / ٩ .
(٤) الآية " ٨٣ " من سورة التوبة .
(٤) التفسير : (ح ٤ / ١٨٩) (ش ٧ / ٣٢٠) .

ونقد ابن كثير هذا لابن زيد قد سبقه اليه الطبري في تفسيره

حيث يقول :

" وهذا الذي قال ابن زيد قول لا وجه له الآن قول الله عز وجل :

* فاستأذنوك للخروج فقل لن تخرجوا معي .. * الآية ، انما

نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم منصرفاً من تبوك ، وعنى به الذين

تخلفوا عنه حين توجه من تبوك لغزو الروم ولا اختلاف بين أهل العلم بمفازي

رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تبوك كانت بعد فتح خيبر وبعد فتح مكة

أيضاً . فكيف يجموز أن يكون الأمر على ما وصفنا معنيا بقول الله تعالى :

* يريدون ان يبدلوا كلام الله .. * .

فالصواب من القول ما قال مجاهد وقناة على ما قدمنا . "٢"

نقده للسدي "٢" وابن زيد :

وانتقد ابن زيد أيضاً والسدي عند تفسير قوله تعالى * قالوا ربنا

أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين * الآية " ١١ " من سورة غافر ، قال الثوري :

عن أبي الاحوص ، عن ابن مسعود هذه الآية كقوله تعالى : * كيف تكفرون

بالله وكنتم أمواتاً فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم إليه ترجعون "٣* ، وكذا قال

ابن عباس والضحاك وقناة وابو مالك وهذا هو الصواب الذي لا شك فيه

ولا مرية .

(١) تفسير الطبري : ٨١ / ٢٦ ، ط / الحلبي .

(٢) السدي اسماعيل بن عبد الرحمن السدي الكبير ، ت ١٢٧ هـ

تهذيب التهذيب : ٣١٤ / ١ .

(٣) الآية " ٢٨ " من سورة البقرة .

وقال السدى : أميتوا في الدنيا ثم أحيوا في قبورهم فخطبوا ،
ثم أميتوا ثم أحيوا يوم القيامة .

وقال ابن زيد : أحيوا حين أخذ عليهم الميثاق من صلب آدم ،
ثم خلقهم في الارحام ثم أماتهم يوم القيامة .
وهذان القولان من السدى وابن زيد ، ضعيفان لانه يلزمهما على
ماقلا ثلاث احياءات واما تات والصحيح قول ابن مسعود وابن عباس ومن
تابعهما . "١"

نقده لمجاهد "٢" :

وانتقد ابن كثير مجاهد بن جبر عند تفسير قوله تعالى :
* كونوا قردة خاسئين * الآية " ٦٥ " من سورة البقرة ، حيث قال :
قال ابن أبي حاتم حدثنا ابي حدثنا ابو حذيفة حدثنا شبل عن ابي نجيع
عن مجاهد . (فقلنا كونوا قردة خاسئين) قال : مسخت قلوبهم ولم
يمسخوا قردة وانما هو مثل ضربه الله * كمثله الحمار يحمل أسفارا * "٣" ورواه
ابن جرير ، عن المثني عن ابي حذيفة وعن مجاهد عن محمد بن عمر الباهلي عن ابي
عاصم عن عيسى بن ابي نجيع عن عمن مجاهد ، به .
وهذا اسناد جيد عن مجاهد ، وقول غريب خلاف الظاهر عن
السياق في هذا المقام وفي غيره .

- (١) التفسير : (ح ٧٣ / ٤) (ش ١٢٢ / ٧) .
- (٢) مجاهد بن جبر المكي ابو حجاج المخزومي المتوفي سنة ١٠٤ هـ
تهذيب التهذيب : ٤٢ / ١٠ .
- (٣) الآية " ٥ " من سورة الجمعة .

قال تعالى : "١" * قل هل انبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله
من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير وعبد الطاغوت * "٢"
وكان ابن جرير "٣" قد نهى على هذا النقد في هذا الموضع .

نقده لوهب بن منه : "٤"

انتقد ابن كثير وهب بن منه عند تفسير قوله تعالى : * وان منهم
لفريقا يلوون السنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب . . *
الآية " ٧٨ " من سورة آل عمران - في قوله : ان التوراة والانجيل كما
أنزلهما الله لم يغير منهما حرف ، ولكنهم يضلون بالتحريف والتأويل ، وكتب
كانوا يكتبونها من عند أنفسهم ، * ويقولون هو من عند الله وما هو من
عند الله * فأما كتب الله فانها محفوظة ولا تحول ، رواه ابن أبي حاتم .
فان عني وهب ما بأيديهم من ذلك ، فلا شك أنه قد دخلها
التعديل والتحريف والزيادة والنقص واما تعريب ذلك المشاهد بالعريضة
ففيه خطأ كبير وزيادات كثيرة ونقصان ووهم فاحش وهو من باب تفسير المعبر
المعرب وفهم كثير منهم بل اكثرهم بل جميعهم فاسد .

وأما ان عني كتب الله التي هي كتبه عنده فتلك قال : محفوظة
لم يدخلها شيء "٥".

- (١) الآية " ٦٠ " من سورة المائدة .
- (٢) التفسير : (ش ١٥٠ / ١) .
- (٣) تفسير الطبري : (٧٣ / ٢) ط / المعارف .
- (٤) وهب بن منه الانباري الصنعاني الذماري المتوفى سنة ١١٤ هـ
تهذيب التهذيب : ١٦٦ / ١١ .
- (٥) التفسير : (ح ٣٧٦ / ١) (ش ٥٤ / ٢) .

قلت : وقد أحسن ابن كثير في نقده لقول وهب واشباهه ان ما بأيدي
أهل الكتاب من كتبهم قد بدل وحرف وأما قوله : " في كتب الله التي هي
كتبه عنده " فالأولى به أن يترك علمها عند الله لان ما عند الله لا يعلمه
الا هو سبحانه .

نقده للطبري :

استفاد ابن كثير من تفسير الطبري كثيرا كما تقدم ولكنه مع كثرة
تقوله من الطبري فقد كان يتناول ما ينقله بنظرته الفاحصة الدقيقة وميزانه
النقدي الحساس ، فقد كان يناقش الطبري فيما ينقله عنه من الاحاديث
الضعيفة ويبين ضعفها .

ويناقشه في آرائه في التفسير وفي الناسخ والمنسوخ وفي النواحي
اللغوية وغيرها . منتقدا ما يراه خطأ ومبديا اعجابه بما يراه حسنا .

وسأورد نماذج لنقد ابن كثير للطبري في بعض النواحي التي
استفادها ، ثم اتبعها ببعض النماذج التي استحسن فيها ابن كثير آراء
الطبري وأثنى عليها .

أولا : في آرائه في التفسير :

انتقد ابن كثير ما ذهب إليه الطبري من أن العمر الذي أعذر الله إلى ابن آدم هو أربعون سنة فقال عند تفسير قوله تعالى : * أولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر * الآية " ٣٧ " من سورة فاطر .

وقال هشيم عن مجاهد عن الشعبي عن مسروق أنه كان يقول : إذا بلغ أحدكم أربعين سنة فليأخذ حذره من الله عز وجل . وهذا رواية عن ابن عباس فيما قال ابن جرير حدثنا ابن عبد الأعلى حدثنا ابن المفضل حدثنا عبد الله بن عثمان بن خثيم عن مجاهد قال : سمعت ابن عباس يقول : العمر الذي أعذر الله إلى ابن آدم . . أولم نعمركم ما يتذكر فيه من يتذكر " أربعون سنة وهكذا رواه من هذا الوجه عن ابن عباس . وهذا القول هو اختيار ابن جرير ثم رواه من طريق الثوري وعبد الله بن إدريس ، كلاهما عن عبد الله بن عثمان بن خثيم ، عن مجاهد ، عن ابن عباس قال : العمر الذي أعذر الله فيه لابن آدم في قوله : * أولم نعمركم ما يتذكر فيه من يتذكر * ، ستون سنة فهذه الرواية أصح عن ابن عباس ، وهي الصحيحة في نفس الأمر أيضا ، لما ثبت في ذلك من الحديث . كما سنورده لا كما زعمه ابن جرير ، من أن الحديث لم يصح لأن في إسناده من يجب التثبت في أمره " .^(١)

ثم ذكر رواية ذكرها ابن أبي حاتم عن ابن عباس ورواية أحمد عن أبي هريرة ورواية البخاري في كتاب الرقائق^(٢) من صحيحه عن أبي هريرة وفيها قال :

(١) تفسير الطبري : ١٤٢/٢٢ ، ط / الحلبي .

(٢) صحيح البخاري : ١١١/٨ ، وانظر فتح الباري : ٢٣٨/١١ .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أعذر الله عزوجل الى امرئ أخر عمره حتى بلغه ستين سنة ، ثم قال البخارى تابعه أبو حاتم وابن عجلان عن سعيد المقبرى ، ثم ذكر متابعتهما بطرقها . ثم قال : فقد صح هذا الحديث من هذه الطرق ، فلو لم يكن الا الطريق التى ارتضاها أبو عبد الله البخارى شيخ هذه الصناعة لكفت وقول ابن جرير : " ان في رجاله بعض من يجب التثبت في أمره " ، لا يلتفت اليه مع تصحيح البخارى ، وذكر بعضهم أن العمر الطبيعى عند الأطباء مائة وعشرون سنة ، فالإنسان لا يزال في ازدياد الى كمال الستين ، ثم يشرع بعد هذا في النقص والهرم ، كما قال الشاعر :

إذا بلغ الفتى ستين عاما فقد ذهب المسرة والفتاة

ولما كان هذا هو العمر الذى يعذر الله الى عباده به ، ويزيح به عنهم العلل ، كان هو الغالب على أعمار هذه الأمة ، كما ورد بذلك الحديث ، قال الحسن بن عرفة رحمه الله بسنده الى أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أعمار أمتي ما بين الستين والسبعين وأقلهم من يجوز ذلك " ١ " ولا عذر للطبرى هنا الا أنه لم يستحضر الحديث الصحيح ولو تذكره لما مال الى ترجيح القول بأن مدة التعجير أربعين سنة ولقال بما يوافق الحديث الصحيح وهو ما قال به ابن كثير .

وانتقد ابن جرير في اختياره تفسير قوله تعالى : * مرج البحرين يلتقيان . . * الآية " ١٩ " من سورة الرحمن بأن البحرين هما بحر السماء وبحر الارض فقال :

وقد اختار ابن جرير "١" ههنا أن المراد بالبحرين : بحر السماء وبحر الأرض وهو مروي عن مجاهد ، وسعيد بن جبير ، وعطية ، وابن أبيزى .

قال ابن جرير : لأن اللؤلؤ يتولد من السماء ، واصداق بحر الأرض وهذا وإن كان هكذا ليس المراد ما ذهب اليه ، فانه لا يساعد اللفظ ، فانه تعالى قد قال * بينهما برزخ لا يبغيان * ، أى وجعل بينهما برزخا ، وهو : الحاجز من الأرض لئلا يبغي هذا على هذا ، وهذا على هذا ، فيفسد كل واحد منهما الآخر ، ويزيله عن صفته التي هي مقصودة منه ، وما بين السماء والأرض لا يسمى برزخا وحجرا محجورا "٢" وتفسير ابن كثير بأن البرزخ حاجز من الأرض لا يعطي المعنى الاعجازى للقرآن كما يعطيه قول مجاهد "٣" : بينهما برزخ لا يبغيان ، قال : بينهما حاجز من الله لا يبغي أحدهما على الآخر .

وانتقد عليه في تخصيصه معنى قوله تعالى : * من كان يريد ثواب الدنيا فعند الله ثواب الدنيا والآخرة . . . * الآية " ١٣٤ " من سورة النساء بانها خاصة بالمنافقين . فقال :

وقد زعم ابن جرير أن المعنى في هذه الآية : (من كان يريد ثواب الدنيا) أى : من المنافقين الذين أظهروا الايمان لأجل ذلك ، (فعند الله ثواب الدنيا) وهو ما حصل لهم من المغانم وغيرها مع المسلمين ،

-
- (١) تفسير الطبرى : ١٢٨ / ٢٧ ، ١٢٩ ، ط / الحلبي .
(٢) التفسير : (ش ٤٦٨ / ٧) .
(٣) تفسير الطبرى : ١٢٩ / ٢٧ ، ط / الحلبي .

وقوله : (والآخرة) أى : وعند الله ثواب الآخرة وهو ما ادخره لهم من العقوبة في نار جهنم ، وجعلها كقوله : * من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها * الى قوله * وباطل ماكانوا يعملون * "١"

ولاشك أن هذه الآية معناها ظاهر ، وأما تفسير الآية الاولى بهذا ففيه نظر ، فان قوله * فعند الله ثواب الدنيا والآخرة * ظاهر في حضور الخير في الدنيا والآخرة ، أى : بيده هذا وهذا ، فلا يقتصر قاصر الهمة على السعي للدنيا فقط ، بل لتكن همته سامية الى نيل المطالب العالية في الدنيا والآخرة فان مرجع ذلك كله الى الذى بيده الضر والنفع ، وهو الله الذى لا اله الا هو ، الذى قد قسم السمادة والشقاوة في الدنيا والآخرة بين الناس ، وعدل بينهم فيما علمه فيهم ، ممن يستحق هذا ، ومن يستحق هذا ، ولهذا قال : * وكان الله سميعا بصيرا * "٢"

فابن كثير يرى أن الآية شاملة للمنافقين وغيرهم وابن جرير يرى أن الآية خاصة بالمنافيين بدليل قوله : فمعنى الآية من كان من العالمين في الدنيا من المنافقين يريد بعمله ثواب الدنيا وجزاءها من عمله فان الله مجازيه به جزاءه في الدنيا من الدنيا وجزاءه في الآخرة من الآخرة والعقاب والنكال ذلك أن الله قادر على ذلك كله وهو مالك جميعه كما قال في الآية الأخرى ، من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون أولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ماكانوا يعملون * "٣"

(١) تفسير الطبرى : ٣٠٠ / ٩ .

(٢) التفسير : (ح ١ / ٥٦٤ ، ٥٦٥) (ش ٢ / ٢٨٤) .

(٣) سورة هود الآيتان " ١٥ ، ١٦ " .

وفسرها القرطبي على أنها عامة في كل من عمل عملا لله كان له ثوابه فسي
الآخرة ومن عمل طلبا للدنيا فليس له في الآخرة من ثواب. ^١
وأشار إلى رأى الطبرى ولم يرجعه ولم ينه .

ثانيا : في النسخ :

وانتقد الطبرى فيما ذهب اليه من أن قوله تعالى : * ولكل جعلنا موالى
ما ترك الوالدان والأقربون والذين عقدت أيمانكم فآتوهم نصيبهم . . * الآية "٣٣"
من سورة النساء محكمة غير منسوخة فقال : وقد اختار ابن جرير أن المراد
بقوله : * فآتوهم نصيبهم * أى : من النصرة والنصيحة والمعونة ، لا أن المراد :
فآتوهم نصيبهم من الميراث - حتى تكون الآية منسوخة ، ولا أن ذلك كان حكما ثم
نسخ ، بل إنما دلت الآية على الوفاء بالحلف المحقود على النصرة والنصيحة فقط
فهى محكمة لا منسوخة وهذا الذى قال فيه نظر - فان من الحلف ما كان على العاصرة
والمعاونة ، ومنه ما كان على الارث ، كما حكاه غير واحد من السلف ، وكما قال ابن
عباس " كان المهاجر يرث الانصارى دون قراباته وذوى رحمه ، حتى نسخ ذلك "
فكيف يقول ان هذه الآية محكمة غير منسوخة . ^٢

وقد قال الشيخ محمود شاكر في تعليقه على تفسير الطبرى : " أشكل على
ابن كثير هذا الموضوع من كلام الطبرى فرواه عنه ثم قال : وفيه نظر . . الى قوله :
فكيف يقول ان هذه الآية محكمة غير منسوخة ؟ ثم قال : وهذا الذى تعجب منه ابن
كثير قد بينه الطبرى وأقام عليه كل مذهبه في كل ناسخ ومنسوخ وقد كرره مرات كثيرة
في تفسيره وقد أعاده هنا عند ذكر الناسخ والمنسوخ فقال : ان الآية اذا اختلف
في حكمها منسوخ أم غير منسوخ واختلف المختلفون في حكمها وكان لنفي النسخ
عنها وإثبات أنها محكمة وجه صحيح لم يجز لأحد ان يقضي بأن حكمها منسوخ الا
بحجة يجب التسليم لها وقد بين أبو جعفر مرارا ان الحجة التى يجب التسليم لها
هى ظاهر القرآن والخبر الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . أما تأويل
ابن عباس أو غيره من الأئمة فليس حجة في اثبات النسخ في آية لتأويلها على أنها
محكمة وجهه صحيح . ^٣

-
- (١) القرطبي : ٤١٠/٥ .
(٢) التفسير : (ح ٤٩٠/١ ، ٤٩١) (ش ٢٥٥/٢) .
(٣) تفسير الطبرى : ٢٨٨/٨ ، ط / المعارف ، وعدة التفسير :
١٦٢/٣ ، ١٦٣ .

وكان ابن كثير قد ذكر تفسير الآية عدة روايات تؤيد ما ذهب اليه من أن الآية منسوخة منها رواية في صحيح البخاري عن ابن عباس : (ولكل جعلنا موالى) قال ورثه (والذين عاقدت أيمانكم) كان المهاجرون لما قدموا المدينة يرث المهاجرون الأنصاريون دون ذوي رحم للأخوة التي آخى النبي صلى الله عليه وسلم بينهم ، فلما نزلت * ولكل جعلنا موالى * نسخت ثم قال : * والذين عقدت أيمانكم فآتوهم نصيبهم * من النصرة والرفادة والنصيحة ، وقد ذهب الميراث ويوصى له .^١ ثم سرد بقية الروايات وأشار إلى مذاهب العلماء في هذه المسألة فقال : وهذا نص في الرد على من ذهب إلى التوارث بالحلف اليوم ، كما هو مذهب أبي حنيفة وأصحابه ، ورواية عن أحمد بن حنبل رحمه الله .

ثم قال : والصحيح قول الجمهور ومالك والشافعي وأحمد في المشهور عنه ولهذا قال تعالى : * ولكل جعلنا موالى ما ترك الوالدان والأقربون * أي ورثة من أقربائه من أبويه وأقربيه وهم يرثونه دون سائر الناس كما ثبت في الصحيحين^٢ عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (الحقوا الفرائض بأهلها فما بقي فهو لأولى رجل ذكر) . وذكر رواية أيضا عن ابن عباس^٣ في قوله : * والذين عاقدت أيمانكم * قال : كان الرجل يحاقد الرجل ، أيهمات مات ورثه الآخر فأنزل الله : * وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين إلا أن تفعلوا إلى أوليائكم معروفًا *^٤ يقول إلا أن يوصوا لأوليائهم الذين عاقدوا وصية فهو لهم جائز من ثلث مال الميت وذلك هو المعروف . ثم قال وهكذا نص غير واحد من السلف أنها منسوخة بقوله تعالى : * وأولوا الأرحام .. الآية^٥

وقد رجح الشيخ أحمد شاكر في كتابه عمدة التفسير^٦ رأى ابن كثير بعد أن أشار إلى تعليق أخيه السيد محمود شاكر المتضمن حجة الطبري : بأن الآية إذا اختلف أهل العلم أنسخة أم غير منسوخة لم يجز القضاء بالنسخ إلا بحجة التسليم لها . فقال : وهذا كلام صحيح سليم ولكن ألم يأت في هذه الآية - بمصينها - حجة يجب التسليم لها ؟ بلى .

ثم أخذ في ترجيح رأى ابن كثير على رأى الطبري منتها بقوله : فقد أصاب ابن كثير وأخطأ ابن جرير رحمهما الله .

-
- (١) صحيح البخاري : ٥٥/٦ : ٥٦٤ .
 - (٢) صحيح البخاري : كتاب الفرائض : ١١٨/٨ ، صحيح مسلم ، كتاب الفرائض : ١٢٣٣/٣ رقم الحديث ١٦١٥ .
 - (٣) تفسير الطبري : ٢٧٥/٨ ط / المعارف .
 - (٤) الآية " ٦ " من سورة الاحزاب .
 - (٥) التفسير : (ش ٢٥٢/٢) (ح ١ / ٤٨٩ - ٤٩٠) .
 - (٦) ١٦٢/٣ .

ثالثا : في الأحاديث الصحيحة :

انتقد ابن كثير ابن جرير في إيراد حديثا موضوعا لم ينبه عليه فقال عند تفسير قوله تعالى :

* وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب لتفسدن في الأرض مرتين * "١"

قال : وقد روى ابن جرير "٢" في هذا المكان حديثا أسنده عن حذيفة مرفوعا مطولا وهو حديث موضوع لا محالة لا يستريب في ذلك من عنده أدنى معرفة بالحديث والمجب كل المجب كيف راج عليه مع إمامته وجلالة قدره ، وقد صرح شيخنا العلامة أبو الحجاج المزني رحمه الله بأنه موضوع مكذوب . "٣"

وانتقده أيضا في إirاده نفس الحديث بنفس السند عند تفسير قوله تعالى : * ولو ترى إذ فزعوا وأخذوا من مكان قريب * الآية "٥١" من سورة سبأ .

(١) الآية "٤" من سورة الإسراء .

(٢) تفسير الطبري : ٢٢/١٥ ، ط / الحلبي .

(٣) التفسير : (ش ٤٤/٥) .

فقال : وحكي ابن جرير "١" عن بعضهم قال : ان المراد بذلك جيش يخسف بهم بين مكة والمدينة في أيام بني العباس . ثم أورد في ذلك حديثا موضوعا بالكلية ثم لم ينبه على ذلك ، وهذا أمر عجيب غريب منه . "٢"

ثم أورد ابن كثير الحديث مرة ثالثة عند تفسير قوله تعالى : **فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين** . . * الآية "١٠" من سورة الدخان .

ولكنه في هذه المرة أورد الحديث مقرونا برد ابن جرير للحديث فقال : قال ابن جرير "٣" : وحدثنى عصام بن رواد بن الجراح ، حدثنا أبي ، حدثنا سفيان بن سعيد الثوري ، حدثنا منصور ابن المعتمر ، عن رعي بن حراش قال : سمعت حذيفة بن اليمان يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ان أول الآيات الدجال ، ونزول عيسى ابن مريم ، ونار تخرج من قعر عدن أبين ، تسوق الناس الى الحشر ، تقيل معهم اذا قالوا ، والدخان - قال حذيفة : يارسول الله ، وما الدخان ؟ فتلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية : * فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين يغشى الناس هذا عذاب أليم * يملأ ما بين المشرق والمغرب ، يمكث أربعين يوما وليلة ، أما المؤمن فيصفيه منه كهيئة الزمكة ، وأما الكافر (فيكون بمنزلة السكران ، يخرج من منخريه وأذنيه ودبره " . قال ابن جرير : لو صح هذا الحديث لكان فاصلا ، وانما لم أشهد له بالصحة ، لان محمد بن خلف العسقلاني حدثني أنه سأل روادا عن هذا الحديث : هل سمعه من

(١) تفسير الطبري : ٧/٢٢ ، ز ، / ط الحلبي .

(٢) التفسير : (ش ٥١٥/٦) .

(٣) تفسير الطبري : ١١٤/٢٥ ، ط / الحلبي .

سفيان ؟ فقال : لا . فقلت : أقرأه عليه ؟ قال : لا . قال : فقلت له : فقري عليه وأنت حاضر فأقرّبه ؟ فقال : لا . فقلت له : فمن أين جئت به ؟ فقال : جئتني به قوم فعرضوه عليّ ، وقالوا لي اسمعه منا . فقروا به عليّ ثم ذهبوا به ، فحدثوا عني ، أو كما قال : وقد أجاب ابن جرير في رد هذا الحديث ههنا ، فانه موضوع بهذا السند وقد أكثر ابن جرير من سياقه في أماكن من هذا التفسير ، وفيه منكرات كثيرة جدا ، ولا سيما في أول سورة " بني اسرائيل " في ذكر المسجد الأقصى .^(١)

ومما تقدم تبين أن ابن كثير قد أصاب في نقده لابن جرير في إيراد هذا الحديث ولم ينه عليه في أول سورة الاسراء ، وقد جانبه الصواب في نقده لابن جرير في إيراد هذا الحديث في سورة سبا ذلك أن ابن جرير الطبري بعد أن ذكر الحديث بطوله أتمعه بقوله : " حدثنا محمد بن خلف العسقلاني فقال : سألت رواد بن الجراح عن الحديث الذي حدث به . . . " إلى آخر الرواية المذكورة في الموضوع الثالث في سورة الدخان والتي أثنى عليها ابن كثير واعتبرها نقدا وردا للحديث .

والظاهر أن ابن كثير حينما نقد ابن جرير في الموضوع الأول لم يكن يعلم بموقف ابن جرير من الحديث في الموضعين الآخرين وحينما انتقده فسي الموضوع الثاني غفل عن رواية محمد بن خلف العسقلاني التي تبين علة الحديث وحينما عرف موقفه في الموضوع الثالث أيده وأثنى عليه . والله أعلم .

رابعاً : في النواحي اللغوية :

قال ابن كثير عند تفسير قوله تعالى : * الحمد لله رب العالمين *
الفتحة : قال ابو جعفر بن جرير معنى الحمد لله " الشكر لله خالصاً
دون سائر ما يعبد من دونه . . . ثم أنكر على ابن جرير قوله : ان جميع
أهل المعرفة بلسان العرب يوقفون كلا من الحمد والشكر مكان الآخر ، وقد
نقل السلمي هذا المذهب أنهما سواء عن جعفر الصادق وابن عطاء من
الصوفية .

وقال ابن عباس : الحمد لله كلمة كل شاكر .

وقد استدل القرطبي لابن جرير بصحيفة قول القائل " الحمد لله شكراً
وهذا الذي ادعاه ابن جرير فيه نظر .

لانه اشتهر عند كثير من المتأخرين أن الحمد هو الشاء بالقول على
المحمود بصفاته اللازمة والمتعدية ، والشكر لا يكون الا على المتعدية ويكون
بالجنان واللسان والاركان . كما قال الشاعر :

افادكم النعماء مني ثلاثة يدي واساني والضمير المحجبا

ولكنهم اختلفوا أيهما أعم الحمد او الشكر على قولين .

والتحقيق ان بينهما عموماً وخصوصاً ، فالحمد أعم من الشكر من
حيث ما يقعان عليه لأنه يكون على الصفات اللازمة والمتعدية لا يقال شكرتـه
لفروسيته وتقول : شكرته على كرمه واحسانه . الى هذا حاصل ما هرره بعض
التأخرين . " ١ "

وقد علل ابن جرير ما ذهب اليه من أن الحمد والشكر يقع كل منهما
موقع الآخر بقوله : لان الشكر لو ام يكن بمعنى الحمد كان خطأ أن يصدر

من " الحمد " غير معناه وغير لفظه ، والى هذا ذهب المبرد . " ١ "

وقال القرطبي " ٢ " : وذهب أبو جعفر الطبري وأبو العباس
المبرد أن الحمد والشكر بمعنى واحد سواءً وليس بمعرض ، ثم قال : استدل
الطبري ، على أنهما بمعنى بصحة قوله : " الحمد لله شكرا " .
ونقل القرطبي عن ابن عطية قوله : وهو في الحقيقة دليل على
خلاف ما ذهب اليه لان قولك شكرا انما خصصت به الحمد لأنه على نعمة من
النعم .

وقال القرطبي : والصحيح ان الحمد ثناء على المدوح بصفات
من غير سبق احسان والشكر ثناء على المشكور بما أولى من الاحسان .
ثم قال : وعلى هذا الحمد قال علماءنا : الحمد أم من الشكر
لان الحمد يقع على الثناء وعلى التحميد وعلى الشكر .
والجزاء مخصوص انما يكون مكافأة لمن أدرك معروفا فصار الحمد
أم في الآية لانه يزيد على الشكر .

وقال الشيخ أحمد شاکر " ٣ " : وأخطأ ابن كثير النقل عن القرطبي
فظنه استدلال لصحة قول الطبري وهو وهم .
ثم قال : والذي قاله الطبري أقوى حجة واعرق عريية من المذيين
ناقضوه . . .

(١) تفسير ابن جرير : ١ / ١٣٨ ، ط / المعارف .

(٢) تفسير القرطبي : ١ / ١٣٥ .

(٣) تفسير الطبري : ١ / ١٣٥ ، ١٣٨ ، ط / المعارف

ونقل الشوكاني "١" : قول ابن كثير ثم عقب عليه بقوله : " لا يخفى أن المرجع في مثل هذا الى - معنى الحمد - في لغة العرب لا الى ما قاله جماعة من العلماء المتأخرين فان ذلك لا يرد على ابن جرير ولا تقوم به الحجة هذا اذا لم يثبت للحمد حقيقة شرعية فان ثبت وجب تقديمها ثم ذكر أحاديث تدل على أن الحمد والشكر بمعنى واحد ولو صحت لكنت الفصيل في القول . وقد رجعت الى كتب اللغة لعلي أجد فيها رأيا في هذا الخلاف فوجدت كتب اللغة ايضا فيها اختلاف في معنى الحمد والشكر .

فقد نقل الازهرى قول اللهياني : " الحمد " الشكر " فلم يفرق

بينهما "٢"

وقال ثعلب : الحمد يكون عن يد وعن غير يد ، والشكر لا يكون الا عن يد "٣" .

وقال الازهرى : الشكر لا يكون الا ثناء ليد أو ايتها ، والحمد يكون شكرا لا صنعة ويكون ابتداء للثناء على الرجل ، فحمد الله الثناء عليه ، ويكون شكر النعمة التي شملت الكل ، والحمد أعم من الشكر . "٤"

وبهذا العرض اتضح ان في المسألة خلافا قديما وتنازعا كبيرا حتى بين علماء اللغة أنفسهم وان ابن جرير له وجهة نظر فيما ذهب اليه وقد سبقه من قال بقوله من علماء اللغة .

وابن كثير ايضا له وجهة نظر وقد سبقه ايضا من قال بقوله والله أعلم .

- (١) فتح القدير : ١٩/١ ، ٢٠ .
- (٢) تهذيب اللغة للازهرى : ٣٣٤/٤ ، ٣٣٥ .
- (٣) تاج العروس من جواهر القاموس : ٣٣٩/٢ .
- (٤) لسان العرب : ١٥٩/٣ ، وتاج العروس : ٣٣٩/٢ .

ولا يعني نقد ابن كثير هذا لابن جرير الطبري أنه لا يأخذ منه إلا في حالة النقد بل اعتمد عليه اعتماداً ظاهراً وكثرة اعتماده عليه أكثر نقده له وأكثر تأييده لآرائه واستحسانها والدفاع عنها وتبيين وجهة نظره فيها من ذلك ما ذكره عند تفسير قوله تعالى في آية الوضوء : * وأمسحوا برؤوسكم وأرجلكم * الآية " ٦ " من سورة المائدة حيث قال : ومن نقل عن أبي جعفر بن جرير " ١ " أنه أوجب غسلهما للأحاديث ، وأوجب مسحهما للآية . فام يحقق مذهبه في ذلك ، فإن كلامه في تفسيره إنما يدل على أنه أراد أنه يجب ذلك الرجلين من دون سائر أعضاء الوضوء ، لأنهما يليان الأرض والطين وغير ذلك ، فأوجب ذلكهما ليذهب ما عليهما ، ولكنه عر عن ذلك بالمسح ، فاعتقد من لم يتأمل كلامه أنه أراد وجوب الجمع بين غسل الرجلين ومسحهما ، فحكاه من حكاه كذلك ، ولهذا يستشكله كثير من الفقهاء وهو معذور ، فإنه لا معنى للجمع بين المسح والغسل سواء تقدم أو تأخر عليه لا ند راجه فيه ، وإنما أراد خفضاً على المسح وهو ذلك ، ونصها على الغسل ، فأوجبهما أخذاً بالجمع بين هذه وهذه . " ٢ "

كما أتى على اختياره في الجمع بين الأحاديث فقال عند تفسير قوله تعالى : * ترجى من تشاء * . . . * الآية " ٥١ " من سورة الاحزاب . وقال البخاري " ٣ " : حدثنا حبان بن موسى ، حدثنا عبد الله - هو ابن المبارك - أخبرنا عاصم الأحول ، عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يستأذن في يوم المرأة منا بعد أن نزلت هذه الآية :

(١) تفسير الطبري : ٦٠ / ١٠ - ٦٤ ، ط / المعارف .

(٢) التفسير : (ش ٤٩ / ٣) (ح ٢٦ / ٢) .

(٣) فتح الباري : ٥٢٥ / ٨ .

* ترجى من تشاء منهم وتوؤى اليك من تشاء ، ومن ابتغيت من عزلت
فلا جناح عليك * ، وقلت لها : ما كنت تقولين ؟ فقالت : كنت أقول :
ان كان ذلك اليّ فاني لا أريد يارسول الله أن أوثر عليك أحدا . فهذا
الحديث عنها يدل على أن العراء من ذلك عدم وجوب القسم ، وحديثها
الاول "١" يقتضي أن الآية نزلت في الواهبات وفي النساء اللاتي عنده ، أنه
مخير فيهن ان شاء قسم وان شاء لم يقسم . وهذا الذي اختاره "٢" حسن
جيد قوى ، وفيه جمع بين الأحاديث ، ولهذا قال تعالى : * ذلك أدنى
أن تقر أمهتهن ، ولا يحزن ويرضين بما آتيتهن كلهن ("٣"

(١) ذكره ابن كثير قبل هذا الحديث رواه الامام احمد بسنده الى عائشة

رضي الله عنها : انها كانت تعير النساء اللاتي وهبن انفسهن
لرسول الله صلى الله عليه وسلم قالت : ألا تستحي المرأة أن تعرض
نفسها بغير صداق . فأنزل الله عز وجل ترجي اليك من تشاء ،
وتوؤى اليك من تشاء . . .) قالت اني ارى ربك يسارع في هؤاك .

مسند أحمد : ١٥٨/٦ .

(٢) تفسير ابن جرير : ٢٢/٢٦ ، ط / الحلبي .

(٣) التفسير : (ش ٤٣٧/٦) (ح ٥٠١/٣) .

نقده لابن أبي حاتم : "١"

لقد أكثر ابن كثير النقل عن تفسير ابن أبي حاتم وجل ذلك من
الاحاديث والآثار وقد تعقبه في مواضع كثيرة من تفسيره وخاصة فيما ينقل
عنه من الاسرائيليات والاحاديث الضعيفة من ذلك ما ذكره عند تفسير قوله تعالى :
* شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن . . * الآية " ١٨٥ " من سورة البقرة
فقال : قال ابن أبي حاتم : حدثنا أبي ، حدثنا محمد بن بكار بن الريان ،
حدثنا ابو معشر ، عن محمد بن كعب القرظي ، وسعيد هوالمقبري ، عن
أبي هريرة قال : لا تقولوا رمضان فبيان رمضان اسم من أسماء الله
تعالى ولكن قولوا : شهر رمضان .

قال ابن أبي حاتم ، وقد روى عن مجاهد ومحمد بن كعب نحو ذلك
ورخص فيه ابن عباس وزيد بن ثابت قلت : ابو معشر هو نجيع بن عبد الرحمن
المدني امام المغازي والسير ولكن فيه ضعف ، وقد رواه ابنه محمد فجعله
مرفوعا عن أبي هريرة وقد أنكره عليه الحافظ " ابن عدي " وهو جد يربا لانكار
فانه متروك وقد وهم في رفع هذا الحديث ، وقد انتصر البخاري رحمه الله في
كتابه لهذا فقال : " باب يقال رمضان " ٢ " وساق أحاديث في ذلك منها :
" من صام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه " . " ٣ "

وانتقده أيضا في ايراده بعض القصص الاسرائيلية فقال عند تفسير
قوله تعالى : * وهل أتاك نبأ الخصم إذ تسوروا المحراب . . * الآية " ٢١ "
من سورة " ص " . فقال : وقد ذكر المفسرون ههنا قصة أكثرها مأخوذ

(١) ابن أبي حاتم هو عبد الرحمن بن محمد بن ادريس الرازي المتوفى

سنة ٣٢٢ .

(٢) صحيح البخاري : ٣٣/٣ كتاب الصوم باب من صام رمضان ايمانا

واحتسابا .

(٣) التفسير : (ح / ١ / ١٦) (ش / ١ / ٣١٠) .

من الاسرائيليات ولم يثبت فيها عن المعصوم حديث يجب اتباعه ولكن روى ابن
ابي حاتم ههنا حديثا لا يصح سنده لانه من رواية يزيد الرقاشي عن أنس رضي الله
عنه ويزيد وان كان من الصالحين لكنه ضعيف الحديث عند الأئمة. "١"

وانتقده ابن كثير في رفعه حديثا منكرا يحمل في طياته علامات

الضعف والبطلان فقال عند تفسير قوله تعالى : * ان الله يمسك السموات

والارض أن تزولا . . . * الآية : " ١٤١ " من سورة فاطر - .

وقد أورد ابن أبي حاتم ههنا حديثا غريبا بل منكرا ، فقال :

حدثنا علي بن الحسين بن الجند ، حدثنا اسحاق بن ابراهيم ، حدثني
هشام بن يوسف عن أمية بن شبل عن الحكم بن أبان ، عن عكرمة ، عن أبي
هريرة قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يحكي عن موسى - عليه
السلام - على المنبر قال : " وقع في نفس موسى عليه السلام هل ينام الله
عز وجل ، فأرسل الله اليه ملكا ، فأمره ثلاثا ، وأعطاه قارورتين في كل يد
قارورة وأمره أن يحتفظ بهما ، قال : فجعل ينام وتكاد يداه تلتقيان ،
ثم يستيقظ فيحبس احدهما عن الاخرى حتى نام نومه فاصطفقت يداه فتكسرت
القارورتان ، قال : ضرب الله له مثلا ان الله لو كان ينام لم يستمسك السماء
والارض . والظاهر أن هذا الحديث ليس بمرفوع ، بل من الاسرائيليات ،
فان موسى عليه السلام - أجل من أن يجوز على الله سبحانه وتعالى - النوم ،
وقد أخبر الله تعالى في كتابه العزيز بانه : * الحي القيوم ، لا تأخذه سنة
ولا نوم ، له ما في السموات وما في الارض * " ٢ " وثبت في الصحيحين عن أبي
موسى الاشعري رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

(١) تقدم ذكره في نقده للاسناد " في الرجال الذين ضعفهم ابن كثير " ص : ٣٥٧

(٢) الآية " ٢٥٥ " من سورة البقرة .

" ان الله لا ينام ولا ينبغي له أن ينام ، يخفض القسط ويرفعه ، يرفع اليه عمل الليل قبل النهار ، وعمل النهار قبل الليل ، حجاب النور أو النار ، لو كشفها " حرقت سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه " . " ١ "

كما انتقده في ايراده بعض الروايات التي لا يصح اسنادها ، والتي جمس عصمة الرسول صلى الله عليه وسلم في قصة الغرانيق . عند تفسير الآية " ٥٢ " من سورة الحج حيث قال : وقد ذكر كثير من المفسرين ههنا قصة الغرانيق . . ولكنها من طرق كلها مرسله ولم أرها مسنده من وجه صحيح " ٢ " ثم ذكر بعض روايات ابن أبي حاتم في تفسيره في قصة الغرانيق .

تعقبه البهفوى : " ٣ "

وتعقب البهفوى في ايراده حديثا مرفوعا وهو غير محفوظ بما أورده فقال عند تفسير قوله تعالى : * وان الى ربك المنتهى * الآية " ٤٢ " من سورة النجم وقال البهفوى : وهذا مثل ما روى عن ابي هريرة مرفوعا ، " تفكروا في خلق الله ولا تتفكروا في الخالق فانه لا تحيط به الفكر (كذا أورده وليس ب محفوظ بهذا اللفظ وانما الذى في الصحيح " ٤ " يأتي الشيطان أحدكم فيقول : من خلق كذا ؟ من خلق كذا حتى يقول : من خلق ربك فاذن ببلغ أحدكم ذلك فليستعذ بالله واينته " . " ٥ "

(١) التفسير : (ح ٥٦١ / ٣) (ش ٥٤٣ / ٦) .

(٢) التفسير : (ح ٢٢٩ / ٣) (ش ٥٣٩ / ٥) .

(٣) ابو محمد الحسين بن مسعود البهفوى المتوفى سنة ٥١٦ هـ .

(٤) انظر صحيح البخارى : كتاب بدأ الخلق ، باب : صفة ابليس

وجنوده : ١٤٩ / ٤ ، وانظر ايضا صحيح مسلم ، كتاب الايمان ،

باب : بيان الوسوسة في الايمان وما يقوله من وجدها : ١٢٠ / ١ ،

رقم الحديث ١٣٤ .

(٥) التفسير : (ش ٤٤١ / ٧) (ح ٢٥٩ / ٤) .

نقده للزمخشري "١" :

وانتقد الزمخشري فيما ذهب اليه من أنكاره الختم وهو الطبع على قلوب الكافرين عند تفسيره لقوله تعالى : * ختم الله على قلوبهم * الآية " ٧ " من سورة البقرة حيث قال :

وقد أطنب الزمخشري في تقرير مآرده ابن جرير " ٢ " ههنا وتناول الآية من خمسة أوجه وكلها ضعيفة جدا وما جراه على ذلك الا اعتزاله لأن الختم على قلوبهم ومنعها من وصول الحق اليها قبيح عنده يتعالى الله عنه في اعتقاده ولو فهم قوله تعالى : * فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم * " ٣ " وقوله : * ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة ونذرهم في طغيانهم يعمهون * " ٤ " وما أشبه ذلك من الآيات الدالة على أنه تعالى انما ختم على قلوبهم وحال بينهم وبين الهدى جزاءً وفاقا على تماديهم في الباطل وتركهم الحق وهذا عدل منه تعالى حسن وليس بقبيح فلو أحاط علما بهكذا لما قال ما قال والله أعلم . " ٥ "

-
- (١) ابو القاسم جار الله محمد بن عمر الزمخشري المتوفى سنة ٥٣٨ هـ
 - (٢) تفسير ابن جرير : ٢٥٨ / ١ ط / المعارف
 - (٣) الآية " ٥ " من سورة الصف .
 - (٤) الآية " ١١٠ " من سورة الانعام .
 - (٥) التفسير (ح ٤٦ / ١) .

فصل :

=====

أثر تفسير ابن كثير فيمن بعده

تميز تفسير ابن كثير بمنهج قويم سلك فيه مؤلفه أحسن طرق التفسير، مع العناية الشديدة بالحديث ورواته والاهتمام ببقية جوانب التفسير كاسباب النزول ، والناسخ والمنسوخ ، والقراءات واللغويات والمسائل الفقهية وغيرها .

لهذا فقد أصبح تفسير ابن كثير مصدرا أوليا لمن أتى بعده من المفسرين والباحثين في علوم القرآن ولشرح الحديث ، ولنقاده وغيرهم .
وقل أن نجد تفسيراً من التفاسير المولفة بعد عصر ابن كثير إلا ونجد صاحبه استفاد واستضاء بتفسير ابن كثير وآرائه .

وأشهر من تأثر بتفسير ابن كثير من المفسرين الشوكاني صاحب فتح القدير ، الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير . والقاضي أبي السعود بن محمد الحمادي الحنفي المتوفى سنة ٩٨٢ هـ في تفسيره " إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم أو " تفسير أبي السعود " وشهاب الدين محمود الألوسي البغدادي المتوفى ١٢٢٠ هـ في تفسيره " روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني " .
والشيخ جمال الدين القاسمي المتوفى سنة ١٣٣٢ هـ في تفسيره " محاسن التأويل " والشيخ محمد الأمين الشنقيطي في تفسيره : " أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن " .

وسيد قطب في تفسيره : " ظلال القرآن " .

ومن شراح الحديث ابن حجر في فتح الباري ، والميني في عمدة

القارى وغيرهم .

ولما كان استقصاء كل من تأثر بابن كثير ليس بالأمر السهل وقد

يخرجني عن اطار البحث فاني سأكتفي بذكر نموذجين من أشهر من تأثر

به واستفاد منه من المفسرين .

أحد هما : محمد بن علي الشوكاني المتوفي سنة ١٢٥٠ هـ في تفسيره :

فتح القدير ، فقد استفاد منه واستضا بأرائه وأقواله لاسيما

في مجال الحديث ورجاله ، وسأذكر بعض النماذج التي تمثل جوانب

هامة استفادها الشوكاني من تفسير ابن كثير . من ذلك تحصيل أسباب النزول

وبيان صحته فلقد ذكر الشوكاني عند تفسير الآية " ٧٦ " من سورة الاسراء

حديثا أخرجه ابن أبي حاتم فقال : وأخرج ابن أبي حاتم والبيهقي في

الدلائل وابن عساكر عن عبد الرحمن بن غنم أن اليهود أتوا النبي صلى الله

عليه وسلم فقالوا : ان كنت نبيا فالحق بالشام فان الشام أرض المحشر وأرض

الأنبياء فصدق النبي صلى الله عليه وسلم ما قالوا فتحرى غزوة تبوك لا يريد

الا الشام ، فلما بلغ تبوك أنزل الله عليه آيات من سورة بني اسرائيل بعد ما

ختمت السورة * وان كادوا ليستفزونك - الى قوله - تحويلا - فأمره

بالرجوع الى المدينة وقال فيها محياك وفيها ماتك ومنها تبعث ، وقال له

جبريل سل ربك فان لكل نبي مسئلة فقال : ماأمرني أن أسأل ؟ قال :

* قل رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق واجعل لي من

لذك سلطانا نصيرا * " ١ " فهو " ١ " نزلن عليه في رجعت من تبوك .

قال ابن كثير^١ : وفي هذا الاسناد نظر ، والظاهر أنه ليس بصحيح فان النبي صلى الله عليه وسلم لم يغز تبوك عن قول اليهود ، وانما غزاها امتثالا لقوله تعالى : * قاتلوا الذين يلونكم من الكفار *^٢ - وغزاها ليقبض وينتقم ممن قتل أهل موءة من أصحابه .^٣

ونقل عنه حل التعارض في أسباب النزول حيث ذكر في سبب نزول قوله تعالى : * وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس * الآية "٦٠" من سورة الاسراء . . . عدة أسباب منها :

ما أخرجه عبد الرزاق وسعيد بن منصور واحمد والبخارى والترمذى والنسائي وابن جرير وابن أبي حاتم وغيرهم انها رؤية عين أريها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به الى بيت المقدس وليست برؤيا منام .

وما أخرجه ابو سعيد وابو يعلى وابن عساكر عن ام هانيء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اسرى به أصبح يحدث نفرا من قريش وهم يستهزئون به . . . فأنزل الله اليه * وما جعلنا الرؤيا * الآية

وما أخرجه ابن جرير عن سهل بن سعيد قال : رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم بني فلان ينزون على منبره نزو القرده فساء ذلك فما استجمع ضاحكا حتى مات فأنزل الله : * وما جعلنا الرؤيا * الآية

وما أخرجه ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس في الآية قال : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أرى أنه دخل مكة هو وأصحابه وهو يؤمئذ بالمدينة فسار الى مكة قبل الأجل فرداه المشركون ، فقال : ناس قد رد ، وقد كان حدثنا أنه سيدخلها فكانت رجعتهم وقد تعارضت هذه الأسباب ولم يمكن الجمع بينها فالواجب المصير الى الترجيح والراجح كثرة ، وصحته "٤" هو كون سبب نزول هذه الآية قصة الاسراء فيتمين ذلك .

وقد حكى ابن كثير^٥ اجماع الحجة من أهل التأويل على ذلك في الرؤيا "٦" ومن ذلك ايضا استفادته منه في الحكم على الحديث ورجاله ومن أمثلة ذلك ما ذكره عند تفسير الآية "١٢٣" من سورة طه : حيث قال :

(١) تفسير ابن كثير : (ش ٩٨/٥) .

(٢) الآية "١٢٣" من سورة التوبة .

(٣) فتح القدير : ٢٤٩/٣ .

(٤) " وصحه " كذا في الاصل ولعله " وصحته " .

(٥) تفسير ابن كثير : (ش ٨٩/٥) .

(٦) فتح القدير : ٢٤٠/٣ .

وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور ومسلم في مسنده وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه ، وابن مردويه والبيهقي عن أبي سعيد الخدري مرفوعا في قوله (معيشة ضنكا) قال : عذاب القبر . ولفظ عبد الرزاق قال : يضيق عليه قبره حتى تختطف أضلعه . ولفظ ابن أبي حاتم قال : ضمه القبر . وفي اسناده ابن لهيعة وفيه مقال معروف وقد روى موقوفا . قال ابن كثير^١ الموقوف أصح .^٢

ومن ذلك أيضا ما نقله عند تفسير الآية " ٨٢ " من سورة الكهف فقال : وأخرج ابن جرير من طريق الحسن بن عمار عن أبيه قال : قيل لابن عباس : لم نسمع لفتى موسى بذكر من حديث وقد كان معه ؟ فقال ابن عباس : قال فيما يذكر من حديثا لفتى أنه شرب من الماء فخلد ، فأخذته العالم فطابق به سفينة ثم أرسله في البحر ، فأنها لتعوج به إلى يوم القيامة ، وذلك أنه لم يكن له أن يشرب منه ((فشرب))^٣

قال ابن كثير^٤ : اسناده ضعيف ، والحسن متروك وأبوه غير معروف . على أن الشوكاني لا يأخذ آراء ابن كثير مسلما بل يناقشه أحيانا وبين وجه الحقيقة في مناقشته من ذلك مناقشته له في بعض الاسرائيليات التي أوردها ابن كثير ولم ينها عليها .

ولقد أورد ابن كثير حديثا ذكره ابن أبي حاتم عن الحسن : أن اسم هدهد سليمان " فبر " ^٥ قال المشوكاني عند تفسيره للآية " ٢١ " من سورة النحل : من أين جاء علم هذا للحسن رحمه الله وهكذا ما رواه عنه

-
- (١) تفسير ابن كثير : (ش ٣١٦ / ٥) .
 - (٢) فتح القدير : ٣ / ٣٩٢ .
 - (٣) مابين القوسين ليس في فتح القدير : ٣ / ٣٠٦ .
 - (٤) تفسير ابن كثير : (ش ١٨٥ / ٥) .
 - (٥) تفسير : (ش ١٩٥ / ٦ ، ١٩٦) وذكر أن اسم الهدهد " عنبر " .

ابن عساكر أن اسم النطة " حرس " وأنها من قبيلة يقال لها بنو الشيصان
وأنها كانت عرجاء وكانت بقدر الذئب وهو رحمة الله أروع الناس عن نقل الكذب
ونحن نعلم أنه ليس للحسن اسناد متصل بسليمان أو بأحد من أصحابه فهذا
العلم مأخوذ من أهل الكتاب ، وقد أمرنا أن لا نصدقهم ولا نكذبهم فان ترخص
مترخص بالرواية عنهم لمثل ما روى " حدثوا عن بني اسرائيل ولا حرج " فليس
ذلك فيما يتعلق بتفسير كتاب الله سبحانه بلا شك بل فيما يذكر عنهم من القصص
الواقعة لهم وقد كررنا التنبيه على مثل هذا عند عروض ذكر التفاسير الغربية^١ .
وهناك مواضع أخرى منها ما ذكره عند تفسير الآية " ٩٠ " " ٢ " من
سورة النحل والآيات " ٢٦ ، ٨٠ ، ١١١ " من سورة الاسراء " ٣ ،
والآية " ٨٣ ، ١١٠ " من سورة الكهف . " ٤ "

ثانيهما :

السيد قطب في تفسيره ظلال القرآن ، فقد استفاد من تفسير ابن
كثير ونقل عنه الكثير من آرائه في التفسير وارتضاها ونقل عنه في أسباب النزول
وفي النسخ وفي نقده للاسرائيليات وغير ذلك من مادة التفسير . ومن أمثلة
ذلك ما ذكره عند تفسير قوله تعالى : * واذكر ربك في نفسك تضرعا وخيفة
ودون الجهر من القول بالفدو والأصال * الآية " ٢٠٥ " من سورة
الأعراف .

-
- (١) فتح القدير : ١٣٥/٤
 - (٢) المرجع السابق : ١٨٩ / ٣
 - (٣) المرجع نفسه : ٢٢٤/٣ ، ٢٥٢ ، ٢٦٧
 - (٤) المرجع نفسه : ٣٠٧/٣ ، ٣١٠ .

قال : قال ابن كثير في التفسير : يأمر الله تعالى بذكره أول النهار وآخره كثيرا ، كما أمر بعبادته في هذين الوقتين في قوله : * فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب *^١ .

وقد كان هذا قبل أن تفرض الصلوات الخمس ليلة الاسراء ، وهذه الآية مكية - وقال ههنا : بالفدو ، وهو أول النهار ، والأصل جمع أصيل - كما أن الإيمان جمع يمين - وأما قوله : (تضرعا وخيفة) أى أذكر ربك في نفسك رغبة ورهبة والى قوله لا جهرًا . ولهذا قال : (ودون الجهر من * القول) . وهكذا يستحب أن يكون الذكر ، لا يكون نداءً وجهرًا بليغا . ولهذا لما سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا - : أقرب ربنا فنناجيه ، أم بميد فنناديه ؟

فأنزل الله عز وجل : * وإذا سألك عبادى عني فاني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان * . وفي الصحيحين^٢ عن أبي موسى الأشعرى - رضي الله عنه - قال : رفع الناس أصواتهم بالدعاء في بعض الأسفار ، فقال لهم النبي - صلى الله عليه وسلم - : (يا أيها الناس اربعوا على أنفسكم فانكم لا تدعون أصما ولا غائبا ، ان الذى تدعونه سميع قريب ، أقرب السى أحدكم من عنق راحلته)^٣ .

وام يقبل قول ابن جرير وقبله عبد الرحمن بن زيد بن أسلم : ان المراد بها أمر السامع للقرآن في حال استماعه بالذكر على هذه الصفة . . وقال : " فهذا الذى قاله لم يتابعا عليه ، بل المراد الحض على كثرة الذكر من العباد بالفدو والأصال لئلا يكونوا من الغافلين . ولهذا مدح الملائكة الذين يسبحون الليل والنهار لا يفترون . "

(١) الآية " ٣٩ " من سوري (ق) .

(٢) صحيح البخارى : ١٠١ / ٨ ، ومسلم : ٧٣ / ٨ .

(٣) صحيح البخارى : ١٠١ / ٨ ، ١٠٢ كتاب الدعوات ، باب الدعاء

إذا علا عقبه ، ومسلم : كتفاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار :

٢٠٧٦ / ٤ رقم الحديث ٢٧٠٤ .

(*) الآية " ١٨٦ " من سورة البقرة .

فقال : (ان الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته) الآية
وانما ذكرهم بهذا ليقضى بهم في كثرة طاعتهم وعبادتهم " ونحن نرى فيما
أورده ابن كثير "١" من المناسبة والأحاديث النبوية مدى ما كان هذا القرآن
وكانت التربية النبوية تنقل اليه نفوس العرب من المعرفة بحقيقة ربهم ، وحقيقة
الوجود من حولهم ، وتذكر من سوءهم ومن الاجابة عليهم مدى النقلة التي
نقلها لهم هذا الدين ، بهذا الكتاب الكريم ، بالتوجيه النبوي القويم . .
انها نقلة بعيدة ، تتجلى فيها نعمة الله ورحمته لو كان الناس يعلمون . . "٢"
ونقل عنه تفسيره لقوله تعالى : * ثمة من الأولين وقليل من
الآخرين * "٣" فقال : منهم عدد محدود . وفريق منتقى كثرتهم
في الأولين وقلتهم في الآخرين .
وقد اختلفت الروايات في من هم الأولون ومن هم الآخرون . فالقول
الأول : أن الأولين هم السابقون الى الاسلام ذو الهلاك فيه . . . والقول
الثاني : أن الأولين والآخرين هم من أمة محمد - صلى الله عليه وسلم :
فالأولون من صدرها ، والآخرون من متأخريها . وهذا القول الثاني رجحه
ابن كثير "٤" وروى ترجيحه للحسن وابن سيرين . "٥"
وعند تفسيره لأول سورة النصر قال :

-
- (١) تفسير ابن كثير : (ش ٥٤٤ / ٣) .
 - (٢) في ظلال القرآن : م ٣ / ج ٩ ص ٧٢٣ - ٧٢٤ .
 - (٣) الآيتان " ١٣ ، ١٤ " من سورة الواقعة .
 - (٤) تفسير ابن كثير : ٤٩١ / ٧ ، ٤٩٢ .
 - (٥) في ظلال القرآن : م ٧ ج ٢٧ ص ٦٩٥ .

وقال ابن كثير^١ في التفسير : والعراد بالفتح ههنا فتح مكة قولاً واحداً ، فان أحياء العرب كانت تتلوم (أى تنتظر) باسلامها فتح مكة يقولون : ان ظهر على قومه فهو نبي ، فلما فتح الله عليه مكة دخلوا في دين الله أفواجا ، فلم تمض سنتان حتى استوسقت جزيرة العرب إيماناً ، ولم يبق في سائر قبائل العرب الا مظهر للاسلام ولله الحمد والمنة .^٢

وقد أكثر النقل عن ابن كثير في أسباب النزول ومن أمثلة ذلك ما ذكره عند تفسير الآية : " ٣٦ " من سورة الأحزاب حيث قال : روى ابن كثير^٣ في التفسير قال : قال العوفي عن ابن عباس - رضي الله عنهما : قوله تعالى : * وما كان لمؤمن ولا مؤمنة * . . . وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم انطلق ليخطب على فتاه زيد بن حارثة رضي الله عنه فدخل على زينب بنت جحش الاسدية - رضي الله عنها - فخطبها ، فقالت : لست بناكحتك ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (بلى فانكحيه " . فقالت : يا رسول الله أوامر في نفسي ؟ فبينما هما يتحدثان أنزل الله هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وسلم : * وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله أمراً * . . . الآية .

قالت : قد رضيته لي يا رسول الله منكها ؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " نعم " . قالت : اذن لا أعصي رسول الله صلى الله عليه وسلم - قد أنكحتك نفسي ، وقال ابن لهيعة عن أبي عمرة عن عكرمة عن

-
- (١) تفسير ابن كثير : (ش ٥٣٣ / ٨) .
 (٢) في ظلال القرآن : م ٨ ج ٣ ص ٦٩٢ .
 (٣) تفسير ابن كثير : (ش ٤١٧ / ٦) .

ابن عباس رضي الله عنهما - قال : خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش لزهد بن حارثة رضي الله عنه - فاستنكفت منه ، وقالت : أنا خير منه حسبا - وكانت امرأة فيها حدة - فأنزل الله تعالى : * وما كان لمؤمن ولا مؤمنة ... * .. الآية .

وهكذا قال مجاهد وقتادة ومقاتل ابن حيان أنها نزلت في زينب بنت جحش - رضي الله عنها - حين خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم - على مولاة زيد بن حارثة - رضي الله عنه - فامتنعت ثم أجابت . " ١ " وعند تفسير قوله تعالى : * وإن يكرهك الذين كفروا ليشتكوك أو يقتلوك أو يخرجوك ... * الآية " ٣٠ " من سورة الأنفال .

نقل عنه اعتراضه على الطبري في سبب نزول هذه الآية وانها مدنية وارتضى برأيه وأيده . حيث قال : والروايات التي تذكر أن هذه الآيات مكية ذكرت في سبب النزول مناسبة هي محل اعتراض . فقد جاء فيها : أن أبا طالب قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : ما يأتعربه قومك ؟ قال : يريدون أن يسحروني ويقتلونني ويخرجوني . وقال : من أخبرك بهذا ؟

قال : ربي . قال نعم الرب ربك فاستوصي به خيرا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أنا استوصي به .. بل هو يستوصي بي خيرا . فنزلت : * وإن يكرهك الذين كفروا ليشتكوك أو يقتلوك أو يخرجوك ... * الآية .

وقد ذكر ابن كثير^١ هذه الرواية واعترض عليها بقوله : " وذكر أبي طالب في هذا غريب جدا ، بل منكر . لأن هذه الآية مدنية . ثم ان هذه القصة ، واجتماع قريش على هذا الاثتار والمشاورة على الاثبات أو النفي أو القتل ، انما كانت ليلة الهجرة سوا . وذلك بعد موت أبي طالب بنحو من ثلاث سنين لما تمكنوا منه واجترأوا عليه بسبب موت عمه أبي طالب ، السدي كان يحوطه وينصره ويقوم بأعبائه . . " ثم قال : والقول بأن هذه الآيات مدنية كالسورة كلها هو أولى . "٢"

وعارضه أيضا في قوله أن قوله تعالى : * الحرب بالحر والمبد بالمبد والانثى بالانثى * آية " ١٧٨ " من سورة البقرة منسوخة بقوله تعالى : * النفس بالنفس * الآية " ٤٥ " من سورة المائدة .

فقال : قال ابن كثير^٣ في التفسير : " وذكر في سبب نزولها ما رواه الامام ابو محمد بن أبي حاتم . حدثنا أبو زرعة حدثنا يحيى بن عبد الله ابن بكير حدثني عبد الله بن لهيعة . حدثني عطاء ابن دينار . عن سميد ابن جبير في قوله تعالى : * يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص فسي القتل * يعني اذا كان عدا - الحر بالحر . . . وذلك أن حين من العرب اقتتلوا في الجاهلية - قبل الاسلام بقليل . فكان بينهم قتل وجراحات ، حتى قتلوا العبيد والنساء ، فلم يأخذ بعضهم من بعض حتى أسلموا . فكان احد الحيين يتناول على الآخر في العدة والأموال . فحلفوا الا يرضوا حتى يقتل بالمبد منا الحر منهم ، وبالمراة منا الرجل منهم . . فنزل فيهم :

(١) تفسير ابن كثير : (ش ٥٨٤ / ٢) .

(٢) في ظلال القرآن : م ٣ ج ٩ ص ٧٣٠ ، ٧٣١ .

(٣) تفسير ابن كثير : (ش ٣٠٠ / ١) .

* الحر بالحر والعبد بالعبد والأنثى بالأنثى * منسوخة نسختها :
* النفس بالنفس * وكذلك روى عن أبي مالك أنها منسوخة بقوله :
* النفس بالنفس * .

قال سيد قطب : والذي يظهر لنا أن موضع هذه الآية غير موضع
آية النفس بالنفس . . وأن لكل منهما مجالا غير مجال الأخرى وأن آية النفس
بالنفس مجالها مجال الاعتداء الفردي من فرد معين على فرد معين ، أو
من أفراد معينين على فرد أو أفراد معينين كذلك . فيؤخذ الجاني مادام
القتل عمدا . . فأما الآية التي نحن بصدد ها فمجالها مجال الاعتداء الجماعي
كحالة ذيتك الحيين من العرب - حيث تمتدى أسرة على أسرة ، أو قبيلة
على قبيلة ، أو جماعة على جماعة . فتصيب منها من الأحرار والعبيد والنساء
فإذا أقيم ميزان القصاص كان الحر من هذه بالحر من تلك ، والعبد من هذه
بالعبد من تلك ، والأنثى من هذه بالأنثى من تلك . والا فكيف يكون
القصاص في مثل هذه الحالة التي يشترك فيها جماعة في الاعتداء على جماعة ؟
وإذا صح هذا النظر لا يكون هناك نسخ لهذه الآية ، ولا تعارض
في آيات القصاص . " ١ "

ومما نقل عنه موقفه من قصة الفرانيق حيث قال عند تفسير الآية

" ٥٣ " من سورة الحج .

قال ابن كثير " ٢ " في تفسيره : (ولكنها من طرق كلها مرسله ،

ولم أرها مسندة من وجه صحيح .

(١) في ظلال القرآن : م ١ ج ٢ ص ٢٣٣ - ٢٣٤ .

(٢) تفسير ابن كثير : (ش ٤٣٨ / ٥) .

وعند تفسير الآية " ٢٢١ " من سورة البقرة . نقل عنه حكايته الاجماع على اباحة تزويج الكتابيات وكراهة عمر ذلك لئلا يزهد الناس في المسلمة . " ١ " وله مواضع اخرى كثيرة نكتفي بالاشارة الى بعضها " ٢ "

ومن أشهر من تأثر بآمن كثير من شراح الحديث ابن حجر في كتابه " فتح الباري " شرح صحيح البخاري فقد قال في شرحه لكتاب التفسير باب (الا الذين عاهدتم ثم من المشركين) عند ذكره لحديث أبي هريرة : " أن ابا بكر رضي الله عنه بعث في الحجة التي أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها قبل حجة الوداع . . (الحديث .

اتفقت الروايات على أن حجة أبي بكر كانت سنة تسع ، ووقع فسي حديث لعبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة في قوله (براءة من الله ورسوله) قال : " لما كان زمن خيبر اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من الجعرانة ، ثم أمر أبا بكر الصديق على تلك الحجة .

قال الزهري : وكان أبو هريرة يحدث أن أبا بكر أمره أن يؤذن ببراءة ، ثم اتبع النبي صلى الله عليه وسلم عليا ، الحديث .

قال الشيخ عماد الدين بن كثير " ٣ " : هذا فيه غرابة من جهة أن الأمير في سنة عمرة الجعرانة كان عتاب بن أسيد ، وأما حجة أبي بكر فكانت سنة تسع . قلت : يمكن رفع الاشكال بأن المراد بقوله : " ثم أمر أبا بكر " .

(١) تفسير ابن كثير (ش ١ / ٣) في ظلال القرآن م ١ ج ٢ ،

ص ٣٥١ ، ٣٥٢ .

(٢) في ظلال القرآن : م ٣ ج ٤ ص ٦٧١ ، ٦٧٢ ،

م ٤ ج ١٠ ص ١٥١ ، ١٦٤ ، ١٢٢

م ٨ ج ٢٨ ص ٧٦

(٣) تفسير ابن كثير (ش ٤ / ٤٧) عند تفسير الآية " ٣ " من سورة التوبة

يعني بعد أن رجع إلى المدينة وطوى ، ذكر من ولي الحج سنة شان . فان النبي صلى الله عليه وسلم لما رجع من العمرة إلى الجمرات فأصبح بها توجه هو ومن معه إلى المدينة ، إلى أن جاء أو أن الحج فأمر أبا بكر وذلك سنة تسع . وليس المراد أنه أمر أبا بكر أن يحج في السنة التي كانت فيها عمرة الجمرات . وقوله : " على تلك الحجة " يريد الآتية بعد رجوعهم إلى المدينة . " ٢ "

وقال في شرحه لكتاب فضائل القرآن : " باب " كاتب النبي صلى الله عليه وسلم " قوله : (باب كاتب النبي صلى الله عليه وسلم) قال ابن كثير : ترجم كتاباً للنبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر سوى حديث زيد بن ثابت وهذا عجيب ، فكأنه لم يقع له شرطه غير هذا . ثم أشار إلى أنه استوفى بيان ذلك في السيرة النبوية قلت : لم أقف في شيء من النسخ إلا بلفظ " كاتب " بالافراد وهو مطابق لحديث الباب . نعم قد كتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم جماعة غير زيد بن ثابت ، أما بحكمة فجميع ما نزل بها لأن زيد بن ثابت إنما أسلم بعد الهجرة ، وأما بالمدينة فأكثر ما كان يكتب زيد ، والكثرة تعاطيه ذلك أطلق عليه الكاتب فلام المهد كما في حديث البراء بن عازب ثاني حديثي الباب " ٣ " ولهذا قال له أبو بكر :

(١) فتح الباري : ٣٢٢ / ٨ .

(٢) هكذا عبارة ابن حجر . في فتح الباري : ٢٢ / ٩ والذي في تفسير

ابن كثير كتاب فضائل القرآن ما يلي : " . . . ولم يذكر البخاري أحداً من الكتاب في هذا الباب سوى زيد بن ثابت وهذا عجيب وكأنه لم يقع له حديث . سوى هذا " . تفسير ابن كثير :

٤٥٠ / ٧ - طبعة دار الفكر .

(٣) فتح الباري : ٢٢ / ٩ حديث رقم " ٤٩٩٠ " .

انك كنت تكتب الوحي لرسول الله ، وكان زيد بن ثابت ربما غاب
فكتب الوحي غيره .

وقال أيضا في شرحه لكتاب فضائل القرآن ، باب : من لم يسر
بأسا أن يقول سورة البقرة وسورة كذا وكذا " وقد تقدم في باب :
تأليف القرآن " ١ " حديث يزيد الفارسي عن ابن عباس أن النبي
- صلى الله عليه وسلم - كان يقول : ضعوها في السورة التي يذكر فيها
كذا وكذا . قال ابن كثير في تفسيره : ولا شك أن ذلك أحوطه ،
ولكن استقر الاجماع على الجواز في المصاحف والتفاسير ، قلت : وقد
تمسك بالاحتياط المذكور جماعة من المفسرين منهم ابو محمد بن أبي
حاتم ومن المتقدمين الكلبي وعبد الرزاق ونقله القرطبي في تفسيره عن
الحكيم الترمذي أن من حرمة القرآن أن لا يقال سورة كذا كقولك سورة البقرة
وسورة النحل وسورة النساء ، وإنما يقال : السورة التي يذكر فيها كذا .
وتعقبه القرطبي بأن حديث أبي مسعود ومن وافقه دالا على الجواز ،
وحديث أنس ان ثبت محمول على أنه خلاف الأول " ٢ " والله أعلم .

(١) فتح الباري : ٨/٩

(٢) فتح الباري : ٨٨/٩

شهرته :

تلقى الناس تفسير ابن كثير بالقبول والرضى منذ تأليفه نظرا لما يتميز به من منهج سليم بأسلوب سهل مبسط .

فقل أن تجد مكتبة خاصة أو عامة إلا وتجد تفسير ابن كثير في مقدمة رفوفها حتى أن أمراء المالكة في عصر ابن كثير وبعده كانوا يقتنون تفسير ابن كثير ويحصلونه في مقدمة مكتباتهم ويختصون عليه بختم خزائهم .

وقد وجدت على طرة بعض أجزاء "١" مخطوطة الحرم المكي الخزانة العالمية . . . العولوية الأميرية . . . أمير يلها "٢"

وفي آخر جزء من مخطوطة الأزهر كتب عليها : بأمر من نجم الدين عمر بن محمد بن حجي السعدي . "٣"

وأثنى عليه العلماء ثناء حسنا فقد قال السيوطي "٤" : وله التفسير الذي لم يؤلف على نمطه مثله .

وقال الشوكاني "٥" : وله تصانيف مفيدة منها التفسير المشهور وهو في مجلدات وقد جمع فيه فإوى ونقل المذاهب والأخبار والآثار وتكلم بأحسن كلام وأنفسه وهو من أحسن التفاسير إن لم يكن أحسنها .

(١) المجلد السابع .

(٢) أبو المعالي السالحي الظاهرة من أشهر أمراء الجند في دولة الملك

الظاهرى برقوق . كان ملازما للاشتغال بالعلم وسمع الحديث

توفي سنة ٨١١ هـ ، الضوء اللامع : ٢٨٩/١٠ .

(٣) تقدمت ترجمته . ص ٨٥ .

(٤) نيل تذكرة الحفاظ للذهبي : ٣٦١ .

(٥) البدر الطالع : ١٥٣/١ .

وقال أبوالمحسن الدمشقي الحسيني : ... كتفسيره المشهور وهو من أفيد كتب التفسير بالرواية لأنه يتكلم في أسانيد الروايات جرحاً وتعديلاً غالباً ولا يرسلها رسالاً كما يفعل غالب المفسرين عن الرواة .

كما تسابق العلماء على اختصاره منذ عصر المؤلف رحمه الله إلى وقتنا الحاضر حيث قام - سعيد بن محمد بن مسعود الكازروني المتوفي سنة ٧٥٨ هـ باختصاره في كتاب سماه : " البدر المنير " ذكره بروكلمان "٢" باسم عفيف الدين بن سعد الدين بن مسعود ، ملخص البدر المنير لتفسير ابن كثير . وذكره صاحب آداب اللغة العربية "٣" وقال : اختصره الكازروني في كتاب سماه البدر المنير .

وجاء ذكره في فهرست الكتب الخديوية . "٤"

وفي عصرنا الحاضر شعر العلماء بحاجة الناس إلى هذا التفسير العظيم فتناولته المطابع ودور النشر وحيث أن هذا الكتاب بحر زاخر يعجب بما فيه من الأحاديث والآثار وأقوال المفسرين مما يجعل الانتفاع به محصوراً على فئة خاصة .

لهذا شعر بعض العلماء في عصرنا الحاضر بحاجة عامة الناس وطلاب العلم إلى مقاصد هذا التفسير وأخراجه في صورة مختصرة يستفيد منها العالم والمتعلم .

فقام الشيخ أحمد محمد شاكر باختصاره في كتاب سماه : " عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير " وصل فيه إلى الآية الثامنة من سورة الأنفال

(١) نيل تذكرة الحفاظ للذهبي : ص ٥٩ .

(٢) تاريخ الأدب العربي : ٦٠/٢ ، ٦١ ، " الاصل " وانظر معجم

المؤلفين : ٢٣١/٤ .

(٣) تاريخ اداب اللغة العربية : ٢٠٣/٢ .

(٤) ص ٣٤ .

وقد جاء هذا المختصر في خمسة أجزاء طبع بدار المعارف بمصر .
ثم قام الشيخ نسيب الرفاعي فاختصره في كتاب سماه : " تيسير العلي القدير
لاختصار تفسير ابن كثير في سنة ١٣٩٠ هـ " وقد جاء في أربع مجلدات .
ثم قام الشيخ محمد علي الصابوني واختصره في كتاب سماه " اختصار
تفسير ابن كثير " سنة ١٣٩٣ هـ وقد جاء في ثلاث مجلدات .

مميزاته :

- نظرا للمنهج القويم الذي سلكه ابن كثير في تفسيره فقد انفرد
بمميزات لا نجدها في غيره من كتب التفسير ، ومن أبرز هذه المميزات :
- ١ - تفسيره القرآن بالقرآن وهي الميزة التي فاق بها غيره من المفسرين
حيث جمع الآيات التي تدل على المعنى المراد من الآية المفسرة .
 - ٢ - اعتماده على المصدر الثاني : السنة المطهرة وإيرادها بأسانيدها مع
العناية الشديدة بتمحيص الأخبار وتمييزها والكلام على الحديث
وعلمه ورجاله .
 - ٣ - عزوه الأحاديث التي يفسر بها القرآن إلى مصادرها من كتب التفسير
والسنة .
 - ٤ - نقده غالبا للأسرائليات والأحاديث الضعيفة والموضوعة .
 - ٥ - توجيه أقوال الصحابة والتابعين ومحاولة الجمع بينها وترجيح بعضها
على بعض .
 - ٦ - تعرضه لأقوال المحدثين والمفسرين والفقهاء وغيرهم بالنقد والتمحيص .

- ٧ - عرضه المذهب السلف الصالح أهمل السنة والجماعة .
 ٨ - تنبيهه على أهل الفرق والطل والنحل كالشيعة والخوارج والقدرية
 والرد عليهم .
 ٩ - عرض مادة تفسيره بأسلوب شيق سهل مهسط يناله العالم والمتعلم .

ملاحظات على تفسيره :

لم يجعل الله 'للعلم وطنا ولم يحد به زمان وام يحصره بقة من الناس
 دون أخرى لذلك فقد رآب العلماء على تعقب بعضهم بعضا فقد يفتح الله
 لآخر منه من ما أغلقه عن الاول وبينه العقل منهم على المكث فان الله ام يحصم
 من الخطأ والنسيان الا رسله عليهم السلام ، أما العلماء وان كانوا ورثة الانبياء
 فانه يؤخذ من أقوالهم ويرد عليهم وان حرصوا على سلامة اعمالهم فانها لا تخلو
 من هفوة في حرف أو زلة في معنى أو اغفال أو وهم أو نسيان ، وابن كثير
 رحمه الله ممن عمل واجتهد وواصل عمل ليله بنهاره حتى أخرج تفسيره
 العظيم ليكون نبراسا لطلاب العلم والمعرفة وليعمل عملا يجد ثوابه عند الله
 ومع حرصه الشديد وتحققه للكتاب حتى قبل وفاته فانه لا يسلم من بعض الملاحظات
 اليسيرة التي تخفى مع حسناته الكثيرة . من ذلك تجاوزه ثلاث آيات في
 سورة المائدة وهي قوله تعالى : * جعل الله الكعبة البيت الحرام
 قياما للناس والشهر الحرام والهدى والقلائد ذلك اتعلموا ان الله يعلم
 ما في السموات وما في الارض وأن الله بكل شيء عليم * آية " ٩٧ " ،
 * اعلموا ان الله شديد العقاب وان الله غفور رحيم * آية " ٩٨ " ،
 * ما على الرسول الا البلاغ والله يعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون * آية " ٩٩ " ١

كما تجاوز الآية " ٥٦ " " ١ " من سورة الانعام وهي قوله تعالى :

* قل اني نهيت ان اعبد الذنن تدعون من دون الله ، قل لا اتبع أهواكم قد ضللت اذا وما أنا من المهتدين *

وثلاث آيات من سورة " ٢ " التوبة وهي قوله تعالى * الذين آمنوا

وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله وأولئك هم الفائزون * آية " ٢٠ " * يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوان وجنت لهم فيها نصيم مقيم * آية " ٢١ " * خالدن فيها أبدا ان الله عنده أجسر عظيم * آية " ٢٢ "

ومن ذلك ايضا انه ذكر حديثا ضعيفا لم ينه عليه - عند تفسير

الآية " ١٣ " من سورة (ن) وهو حديث " لا يدخل الجنة ولد زنا " " ٣ " ولم يذكر سنده ولا من أخرجه .

وهذا الحديث في مسند أحمد " ٤ " عن عبد الله بن عمرو بن العاص

ذكره السخاوى في المقاصد الحسنة " ٥ " وقال : واتفقوا على انه لا يحمل على ظاهره لقوله تعالى : * ولا تزرن وازرة وزر أخرى * وقال صاحب تمييز الطيب " ٦ " من الخبيث : رواه ابو نعيم في الحلية عن مجاهد عن

(١) التفسير : (ش ٢٥٨ / ٣) (ح ١٣٦ / ٢)

(٢) التفسير : (ش ٦٣ / ٤) (ح ٣٤١ / ٢) .

(٣) التفسير : (ش ٢٢١ / ٨) .

(٤) مسند أحمد : ٢٠٣ / ٣ .

(٥) المقاصد الحسنة : ص ٤٧٠ .

(٦) ص ١٩٦ .

أبي هريرة مرفوعا ، أعله الدارقطني بان مجاهدا لم يسمع من أبي هريرة
ثم قال : وزم ابن طاهر وابن الجوزي ان هذا الحديث موضوع. وكذا قال
الشوكاني . "١"

وقال علي القاري الهروي "٢" : لا أصل له .

كما يلاحظ عليه انه يورد بعض الأقوال الضعيفة التي كان من الأولى
ان لا يذكرها في تفسيره لنكارتها من ذلك ما ذكره عند تفسيره الآية " ٥٨ " من
سورة القصص حيث قال : وقد ذكر ابن أبي حاتم عن ابن مسعود انه سمع
كعبا يقول لعمران سليمان - عليه السلام - قال للهامة - يعني البومة -
مالك لا تأكلين الزرع ؟ قالت : لأنه أخرج آدم بسببه من الجنة قال :
فمالك لا تشربين الماء ؟ قالت : لأن الله افرق قوم نوح به ، قال : فمالك
لا تأوين الا الى الخراب ؟ قالت : لأنه ميراث الله - عز وجل - ثم تلا
* وكنا نحن الوارثين * "٣"

وما ذكره عند تفسيره الآية " ٨ " من سورة الانفطار حيث قال :
وقال عكرمة في قوله * في أي صورة ماشاء ركبك * ان شاء في صورة قرد
وان شاء في صورة خنزير وكذا قال ابو صالح ان شاء في صورة كلب وان شاء
في صورة حمار وان شاء في صورة خنزير . "٤"

-
- (١) الفوائد المجموعة في الاحاديث الموضوعة ص ٢٠٤ .
(٢) المصنوع في معرفة الحديث الموضوع ص ٢٠٤ .
(٣) التفسير : ش ٢٥٨ / ٦ .
(٤) التفسير : ش ٤٨٩ / ٧ .

ومما يلاحظ على ابن كثير أيضا سكوته عن كثير من الاسرائيليات الظاهرة
الضعف البينة الوهن وقد تقدمت نماذج لذلك في موقفه من الاسرائيليات
وأورد مثلا واحدا وهو ما ذكره عند تفسير الآية " ٢٤٨ " من سورة البقرة فسي
تفسير السكينة حيث قال :
وقيل : السكينة : طست من ذهب كانت تفسل فيه قلوب الانبياء
اعطاه الله موسى فوضع فيها الا لوح . ورواه السدي عن أبي مالك عن ابن
عباس .

أهم النتائج التي استخلصتها من بحثي هذا هي

- ١ - انه يجب عند طبع كتاب ما عدم الاختصار على مخطوطة واحدة ،
فان ذلك قد يخرج الكتاب ناقصا عما كتبه المؤلف .
 - ٢ - تبين لي ان ابن كثير محدث عرض للتفسير فغلبت عليه صنعة
الحديث وأتى في تفسيره بدقائق في الحديث من جمع للروايات
والطرق ، ونقد للسند أو التناولهما معا .
 - ٣ - وجوب دراسة الاسرائيليات الموثقة في كتب التفسير دراسة
نقدية شاملة كاملة على الاساس الذي وضعه ابن كثير في مقدمة
تفسيره .
 - ٤ - اعتبار منهج ابن كثير في نقد الاحاديث الواردة في التفسير نقدا
مثالنا يجب ان يحتذا .
 - ٥ - سلامة منهج ابن كثير في عرض المسائل الفقهية بايجاز وعدم
اسهاب في التفصيل كما فعل بعض المفسرين كالقرطبي في
تفسيره .
 - ٦ - سلامة منهج ابن كثير في تفسيره وانه منهج جدير بأن يتبعه كل
من يحاول تفسير القرآن .
 - ٧ - يجب على كل من يحاول كتابة بحث عن عالم ما أن يقرأ جميع
كتبه وان يربط بين المسائل المتفرقة في كتبه ليكون بحثه قويا .
 - ٨ - يجب على كل من يحاول تفسير القرآن ان يحشد امامه المراجع وان
ينتقي منها خلاصة مركزة ليكر تفسيره شاملا بالفرض على نحو ما فعل
ابن كثير في تفسيره .
- ثم بحمد الله الذي بحمده تتم الصالحات وآخر دعوانا ان الحمد لله
رب العالمين .

فهرست کتب

فهرس الآيسات

رقم الصفحة	اسم السورة	رقمها	الآيسات
٣٧٢	المجادلة	١٣	أأشقتم ان تقدوا بين يدي نجواكم صدقات
٢١١	البقرة	١٦٥	أتأتون الذكران من العالمين
١٩٩	البقرة	٤٤	أتأمرون الناس بالبر وتتسون أنفسكم
٤٠٦	الفجر	٨	التي لم يخلق مثلها في البلاد
٤٣٩	البقرة	١٧٨	الحرب بالحر والعبد بالعبد
٢١٦	المنكوت	٢	أحسب الناس أن يتركوا
٢٢٢	المائدة	١	أحللت لكم بهيمة الأنعام
٤٤٧	البقرة	٢٥٥	الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم
٤٤٨	التوبة	٢٠	الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا
٣٠٨	المائدة	٢	إذا أحللتهم فاصطادوا
٣٦١	المنافقين	١	إذا جاءك المنافقون
٢٢٢	المائدة	٥٤	أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين
٤٠٦	الفجر	٧	أرم ذات المصاد
٢١٥	المؤمنون	١١٥	أفحسبت أنما خلقناكم عبثا
٢١٦	سبا	٨	أفلم يروا إلى ما بين أيديهم وما خلفهم
٢٦٢	الملك	١٤	ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير
٢١٣	يونس	٤	إليه مرجعكم جميعا
٤٣٩	المائدة	٤٥	النفس بالنفس
٢١٨	ابراهيم	٢٤	ألم تر كيف ضرب الله مثلا
٢٩٣	البقرة	٢٥٨	ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه
٣١٠	ق	٢٤	ألقيا في جهنم كل كفار عنيد
٢٤٨	المائدة	٣	اليوم أكملت لكم دينكم
٢١٧	التوبة	١٦	أم حسبتم أن تتركوا
٢١٧	البقرة	٢١٤	أم حسبتم أن تدخلوا الجنة

٢٢٢	الدخان	٣	انا أنزلناه في ليلة مباركة
٢٢٢	القدر	١	انا أنزلناه في ليلة القدر
٢٢٤	النساء	١٠٥	انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق
٣١٣	يس	٨	انا جعلنا في أعناقهم أغلالا
٢٤٢	الانسان	١٠	انا نخاف من ربنا يوما عبوسا قمطريرا
٤٠٤	الحجر	٥٣	انا نبشرك بغلام عليم
٥٤	الأحزاب	٥٦	ان الله وملائكته يصلون على النبي
٢١٧	البقرة	٢٦	ان الله لا يستحي أن يضرب مثلا
٢٢٧ و ٢٢٤	النساء	٤٨	ان الله لا يغفر أن يشرك به
٤٢٧	فاطر	٤٩	ان الله يمسك السموات والأرض
٤٣٦	الاعراف	٢٠٦	ان الذين عند ربك
٢٦٧	الروم	٣٢	ان الذين فرقوا دينهم
٢٥٢	التحريم	٤	ان تتوبا الى الله فقد صفت قلوبكما
٣٦٣	الاعراف	٥٤	ان ربكم الله الذي خلق السموات والأرض
٢١٦	آل عمران	١٩٠	ان في خلق السموات والأرض
٢٢٧	الأحزاب	٣٣	انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت
٢٦٥	المدثر	٢٥	ان هذا الا قول البشر
٣١٥ و ١٩١	الفاتحة	٦	اهدنا الصراط المستقيم
١٩٦ و ١٢٠	البقرة	١٩	أو كصيب من السماء
٢١٠	البقرة	٢٥٩	أو كالذي مر على قرية
٤١٢	فاطر	٢٧	أو لم نحمركم ما يتذكر فيه من تذكر
٢٠٩	البقرة	١٨٤	أياما معدودات
١١٩	يونس	٣٨	بسورة مثله
٣١٦	الفرقان	١	تبارك الذي نزل الفرقان
٤٢٤	الأحزاب	٥١	ترجيبي من تشاء منهم
٤٣٦	الواقعة	١٤ و ١٣	ثلة من الأولين وقليل من الآخرين
٢٠٥	البقرة	٨٥	ثم أنتم هؤلاء

٢٤	البقرة	٧٤	ثم قست قلوبهم من بعد ذلك فهي كالحجارة
٢٦٠٩ ٢٥٩	الاعراف	٥٤	ثم استوى على العرش
٤٤٧	المائدة	٩٧	جعل الله الكعبة البيت الحرام
٣٩٣	البقرة	٢٣٨	حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى
٢٩٧	هود	٤٠	حتى اذا جاء أمرنا وفار التنور
٢٨٥	الكهف	٨٦	حتى اذا بلغ مغرب الشمس
٣١٦ ٢٢٢	المائدة	٣	حرمت عليكم الميتة والدم
٤٢٩	البقرة	٧	ختم الله على قلوبهم
٣١٤	النساء	٣	ذلك أدنى ألا تعولوا
١٩٦	البقرة	٢	ذلك الكتاب لا ريب فيه
٢٨٣	نوح	٢٦	رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا
٢٢١	التغابن	٧	زم الذين كفروا ألن يبعثوا
٢٣١	الصف	١	سبح لله ما في السموات وما في الأرض
٣٤٢	الاسراء	١	سبحان الذي أسرى بعبده
٢١٤	الواقعة	٤٣ ٤٢	سموم وحميم وظل من يحموم
٢٩٦	طه	٢١	سنعيد لها سيرتها الأولى
٢٧٦	الكهف	٢٢	سيقولون ثلاثة رابعهم كلبهم
٢٢٢ ٢٠٩	البقرة	١٨٥	شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن
٤٢٦ ٣٠٣			
٢١٩	الروم	٢٨	ضرب لكم مثلا من أنفسكم
٢١٩	الزمر	٢٩	ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء
٢١٨	النحل	٧٥	ضرب الله مثلا عبدا مملوكا
٣٧٨	التحريم	١٠	ضرب الله مثلا للذين كفروا
٢١٩	سبا	٣	عالم الغيب لا يعزب عنه مثقال ذرة
٣٢٥	الانسان	٢١	عاليهم ثياب سندس خضر
٢٥٠	الطلاق	٥	عسى ربه ان طلقكن
٣١٥	الفاتحة	٧	غير المفضوب عليهم

٢٣٩	التفاهين	١٦	فاتقوا الله ما استطعتم
١١٩	يونس	٣٨	فأتوا بسورة من مثله
٣٣٥	النساء	٤٥	فاذا أحصن فان! أتين بفاحشة
٣٠٨	التوبة	٥	فاذا انسلخ الأشهر الحرم
٣٠٨ ، ٣٠٧	البقرة	٢٢٢	فاذا تطهرن فأتوهن
٣٠٨	الجمعة	١٠	فاذا قضيت الصلاة
٤١٩	الدخان	١٠	فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين
٤٣٢	التوبة	١١٣	قاتلوا الذين يلونكم من الكفار
٢٨٥	الانعام	٩٦	فالق الا صباح وجعل الله سكنا
٣١٨	القصص	٨	فالتقطه آل فرعون
٢٧٠	آل عمران	٧	فأما الذين في قلوبهم زيغ
٢٨٣	الشعراء	١١٩	فأنجيناه ومن معه
٤٠٧	التوبة	٨٣	فان رجعتك الله الى طائفة منهم
٣١٨	البقرة	٩٨	فان الله عهدو للكافرين
٣٩٢	البقرة	٢٥	فبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات
٤٠٢	الصفات	١٠١	فبشرناه بغلام حليم
١٩٨	البقرة	٣٧	فتلقى آدم من ربه كلمات
٢٩٢	القصص	٨١	فخسفنا به وبداره الأرض
٣١٠	الصفات	٩٣	فراغ عليهم ضربا باليمين
٤٣٥	ق	٣٩	فسبح بحمد ربك
٣٦٣	الاعراف	١٩٠	فلما آتاهما صالحا جعلا له شركاء
٣٦٥	الصفات	١٠٢	فلما بلغ معه السعي
٤٢٩	الصف	٥	فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم
٣٠٢ ، ١١٩	البقرة	١٠	في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا
٣٣١	التوبة	٢٩	قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله
٣٣٤	يوسف	٨٩	قال هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه
٤٠٨	غافر	١١	قالوا ربنا أمتنا اثنتين
٢٩٣	يوسف	٦٥	قالوا يا أبانا هذه بضاعتنا
٤٠١	الكهف	٩٤	قالوا ياذا القرنين

٢٨٣	المائدة	٢٢	قالوا يا موسى ان فيها قوما جبارين
٢٢١	المؤمنون	٤	قد أفلح المؤمنون
٢٢٠	المجادلة	١	قد سمع الله قول التي تجاد لك في زوجها
٢٢٠	البقرة	١٤٤	قد نرى تقلب وجهك في السماء
٢٢٠	الانعام	٣٣	قد نعلم انه ليحزنك الذي يقولون
٢١٩	النور	٦٣	قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لواذا
٢٢٠ ، ٢١٩	النور	٦٤	قد يعلم ما أنتم عليه
٢١٦	يونس	١٠١	قل انظروا ما في السموات والأرض
٣٧٧	الجن	٢٥	قل ان أدري أقریب ماتوعدون
٤٤٨	الانعام	٥٦	قل اني نهيت أن أعبد الذي تدعون من دون الله
٤٣١	الاسراء	٨٠	قل وب أد خلني مدخل صدق
٣٧٢	الشورى	٢٣	قل لا أسألكم عليه أجرا
٣٦٦	النور	٣٠	قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم
٣١٨	البقرة	٩٧	قل من كان عدوا لجبريل
٤١٠	المائدة	٦٠	قل هل أنيئكم بشر من ذلك
١١٩	البقرة	٣١	قلنا اهبطوا منها جميعا
٢٦٢ ، ٢٦١	المطففين	١٥	كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون
٥	س	٢٩	كتاب أنزلناه اليك مبارك ليتدبروا آياته
٣٣٠	البقرة	١٨٠	كتب عليكم اذا حضر أحدكم الموت
٤٠٩	الجمعة	٥	كمثل الحمار يحمل أسفارا
٢٢٧	آل عمران	١١٠	كنتم خير أمة أخرجت للناس
٤٠٩	البقرة	٦٥	كونوا قردة خاسئين
٤٠٨	البقرة	٢٨	كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم
١١٤	الرعد	١١	له محقبات من بين يديه ومن خلفه
١٢٢	التوبة	١٠٨	لا تقم فيه أبدا لمسجد أسس على التقوى
٢١٥	يس	٤٠	لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر
٢٦٣ ، ٢٦٢ ، ٢٦٠	الانعام	١٠٣	لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار
٣٢٦	المائدة	٨٩	لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم

٢٨٦	البقرة	٣٣٩	لا يكلف الله نفسا الا وسعها
١٦٤	الانعام	٤٤٨	لا تزر وازرة وزر أخرى
٤٣	هود	٢٨٣	لا عاصم اليوم من أمر الله
٤٤	فصلت	٢٨٨	لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه
١١٦	البقرة	٣٣٩	له ما في السموات والأرض
١١	الشورى	٢٥٩	ليس كمثله شيء وهو السميع البصير
١	الفرقان	٢٣٩	ليكون للعالمين نذيرا
١٦	البقرة	٣٢٧	ما ننسخ من آية أو ننسها
٤١	المنكوت	٢١٨	مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء
٣٥	النور	٣١١ ، ٢٤٢	مثل نوره كمشكاة
٢٩	الفتح	٢٧١ ، ٢٢٢	محمد رسول الله والذين معه أشد على الكفار
١٩	الرحمن	٤١٣	مرج البحرين يلتقيان
٩٨	البقرة	٢٠٧	من كان عدوا لله وملائكته
١٥	هود	٤١٥	من كان يريد الحياة الدنيا
١٣٤	النساء	٤١٤	من كان يريد ثواب الدنيا
٢٢٣	البقرة	٣٤٣ ، ٢١١	نساؤه كحرق لكم
٤٠	النمل	٣٨٦	نكروا لها عرشها
٥٧	ص	٢١٣	هذا فليذوقوه حميم وغساق
٧	آل عمران	٢٣٣	هو الذى أنزل عليك الكتاب
٥	يونس	٢١٤	هو الذى جعل الشمس ضياء
٤٣	الرحمن	٢١٤	عذبه جهنم التي يكذب بها المجرمون
٤	الطور	٣٨١	والبيت المعمور
١٢٥	البقرة	٢٥	واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى
٤٨	البقرة	٢٠١	واتقوا يوما لا تجزى نفس عن نفس شيئا
٨٧	البقرة	١٢٠	وآتيناه عيسى ابن مريم البينات
٢٣	النمل	٢٨٥	وآتيناه من كل شيء سبيلا
٢١	الفتح	٢٤٥	وأخرى لم تقدروا عليها

٤٣٥	البقرة	١٨٦	وانا سألك عبادى عني
٢٢٩	الاحقاق	٢٩	وان صرفنا اليك نفرا من الجن
١٩٧	البقرة	٣٤	وان قلنا للملائكة اسجدوا لآدم
١٧٨	الكهف	٥٠	وان قلنا للملائكة اسجدوا لآدم
٤٣٤	الاعراف	٢٠٥	وانذكر ربك في نفسك تضرعا وخفية
٢٠١	البقرة	٤٩	وان نجيناكم من آل فرعون
٣٩١	البقرة	١٢٧	وان يرفع ابراهيم القواعد
٤٣٨	الانفال	٣٠	وان يمكر بك الذين كفروا
٣٣٩	النور	٣	الزاني لا ينكح الا زانية
٣٣٨	الفتح	٢٦	والزهم كلمة التقوى
٢٦٨	التوبة	١٠٠	والسابقون الاولون
٢٠٠	البقرة	٤٥	واستعينوا بالصبر والصلاة
٢١٤	الانعام	٩٦	والشمس والقمر حسبانا
٢٣٦	الطور	٤٨	واصبر لحكم ربك
١٢٠	العصر	٢٤١	والعصر ان الانسان لفي خسر
٢٢٤	يس	٤٠	والقمر قد رناه منازل
٣٤١	آل عمران	١٣٥	والذين اذا فعلوا فاحشة او ظلموا أنفسهم
٢٢٤	الفرقان	٦٨	والذين لا يدعون مع الله الها آخر
٣٩٧	المجادلة	٣	والذين يظاهرون من نسائهم
٣٢١	الأحزاب	٦٨	والعنهم لعنا كبيرا
١٩٦	البقرة	١٩	والله محيط بالكافرين
٣٠٦	البقرة	٢٢٨	والمطلقات يتربصن بأنفسهن
٣٩٩	الكهف	٨٢	وأما الجدار فكان لفلامين
٤٢٤	المائدة	٦	وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم
٤٢٨	النجم	٤٢	وان الى ربك المنتهى
٢٣٩	البقرة	٢٨٤	وان تبدوا مافي أنفسكم أو تخفوه
٣٣١	الانفال	٦١	وان جنحوا للسلم فاجنح لها
٣١٤	التوبة	٢١	وان خفتم عيلة

٢٢٥	النحل	٤٤	وانزلنا اليك الذكر لتبين للناس
٢٤٣	المائدة	٤٨	وانزلنا اليك الكتاب بالحق
٣٠٩	الفرقان	٤٨	وانزلنا من السماء ماء:
٣١٠	النبأ	١٤	وانزلنا من المعصرات
٢٧٢	الحجرات	٩	وان طائفتان من المؤمنين
٣٧٧	النور	٣٢	وانكحوا الأيامى منكم والصالحين
٣٣١	يس	٣٢	وان كل لما جميع لدينا محضرون
٤١٠	آل عمران	٧٨	وان منهم لفريقا
٤٠٤	الصفات	١١٢	وبشرناه باسحاق نبيا
٢٩٢	الأحزاب	٣٧	وتخفي في نفسك ما الله مبديه
٢١٩	العنكبوت	٤٣	وتلك الأمثال نضربها للناس
٢٩٠	الكهف	١٧	وترى الشمس اذا طلعت
٣١٤	سبا	١٣	وجفان كالجواب
٢٦٢، ٢٦١	القيامة	٢٢	وجوه يومئذ ناضرة
٣٢١	يوسف	٢٣	وراودته التي هو في بيتها
٢١٨	النحل	٧٦	وضرب الله مثلا رجلين
٣١٠	الواقعة	٢٩	وطلح منضوء
١١٨، ١١٢	الاعراف	٤٦	وعلى الأعراف رجال
٣٣٧	البقرة	٣١	وعلم آدم الأسماء كلها
٢٢١، ٢٢٠	سبا	٣	وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة
٢٢٣	الفرقان	٣٢	وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن
٢٠٤	البقرة	٨٨	وقالوا قلوبنا غلف
٣٦٧، ٢٦٦	الجاثية	٢٤	وقالوا ما هي الا حياتنا الدنيا
٣١٣	مريم	٨	وقد بلغت من الكبر عتيا
٢٢٣	الاسراء	١٠٦	وقرآنا فرقناه
٣٠٠، ٢٤٨	النور	٣١	وقل للمؤمنات يفضضن من أبصارهن
٢١٦	يوسف	١٠٥	وكأين من آية في السموات والأرض
٣٠٨	المائدة	٤٥	وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس

٣٩٤	البقرة	١٨٧	وكلوا واشربوا
٢٠٩	البقرة	١٨٨	ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل
٣٤٤	البقرة	٢٢٤	ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم
٣٣٦	لقمان	١٨	ولا تصعر خدك للناس
٢٣٨	البقرة	١٩١	ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام
٢٣٨	البقرة	١٩٥	ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة
١٦٢	طه	١١٠	ولا يحيطون به علما
٢٦٩	المائدة	١٢	ولقد أخذ الله ميثاق بني اسرائيل
٢٧٦	الأنبياء	٥١	ولقد آتينا ابراهيم رشدا
٣١٥	الاعراف	١٠	ولقد مكناكم في الأرض
٢٠٨	البقرة	١٧٩	ولكم في القصاص حياة
٤١٧	النساء	٣٣	ولكل جعلنا موالى
٢٦٣	الاعراف	١٤٣	ولما جاء موسى لميقاتنا
٤١٨	سبا	٥١	ولو ترى ان فزعوا فلا فوت
٢٨٩	الحاقة	٤٤	ولو تقول علينا بعض الأقاويل
٣٩٠	طه	١٨	ولي فيها مآرب أخرى
٤٢٩	الانعام	١١٠	ونقلب أفئدتهم وأبصارهم
٢٨٧	الحج	٥٢	وما أرسلنا من قبلك من رسول
٣٣٦	الفرقان	٢٠	وما أرسلنا قبلك من المرسلين
٣١١	ق	٤٥	وما أنت عليهم بجبار
٢٢٥	النحل	٦٤	وما أنزلنا عليك الكتاب الا لتبين لهم
٢٧٩	البقرة	١٠٢	وما أنزل على الملكين ببابل
٣٧٣	يس	٢٨	وما أنزلنا على قومه من بعده
٤٣٢	الاسراء	٦٠	وما جعلنا الرؤيا التي أريناك
٤٠٠	الأنبياء	٣٤	وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد
٢١٥	ص	٢٧	وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما باطلا
٤٣٨، ٤٣٧	الاحزاب	٣٦	وما كان لمؤمن ولا مؤمنة
٢٥٤	الانفال	٣٤	وما لهم ألا يعذبهم الله

٢٦٧	الجاشية	٢٤	ومالهم بذلك من علم
٣١٠	التكوير	٢٤	وما هو على الغيب بضنين
٢٨٨	النجم	٣	وما ينطق عن الهوى
٢٥٣	البقرة	١١٤	ومن أظلم ممن منع مساجد الله
٣١٧	القصص	٧٣	ومن رحمته جعل الليل والنهار لتسكنوا فيه
٢٢٤	النساء	٩٣	ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم
٢٩٢ ، ٤٢٦	ص	٢١	وهل أتاك نبأ الخصم
٣٨٠	مريم	٢٤	وهزى اليك بجذع النخلة
٣٩٠	النجم	٧	وهو بالأفق الأعلى
٢١٣	الروم	٢٧	وهو الذى يبدأ الخلق ثم يعيده
٢٢١	يونس	٥٣	ويستنبوئك أحق هو
٣١٢	الفرقان	٢٢	ويقولون حجرا محجورا
٣١٨	النور	٤٣	وينزل من السماء من جهال
٥٥	المائدة	٦	يا أيها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة
٣٠٣ ، ٣٠٢	الاحزاب	٤٩	يا أيها الذين آمنوا اذا نكحتم المؤمنات
٢٣٩	آل عمران	١٠٢	يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله
٢٥٦	الانفال	٢٧	يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول
٣٧١	المائدة	١	يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود
٣٠٠	المجادلة	١١	يا أيها الذين آمنوا اذا قيل لكم تفسحوا
١٩٦	البقرة	٢١	يا أيها الناس اعبدا ربكم الذى خلقكم
٢١٨	الحج	٧٣	يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له
٢٥١	التحريم	١	يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك
٣١١	سبا	١٠	يا جبال أوبي معه والطير
٣٠٩	الأحزاب	٥٩	يدنين عليهن من جلابيبهن
٤٠٧	الفتح	١٥	يريدون أن يبدلوا كلام الله
٣٨٣	الأنفال	١	يسألونك عن الأنفال
٣٨٩	البقرة	١٠٢	يحللون الناس السحر
٢١٥	الاعراف	٥	يفشى الليل النهار
٢٤١	النور	٣٥	يوقد من شجرة مباركة
٣٧٨	الانبياء	١٠٤	يوم نطوى السماء كطي السجل

فجر سلاطین و ملوک

قهرس الأحاديث

رقم الصفحة	أول الحديث
١٢٣	اختلف رجلان : رجل من بني خدره
١٢٢	اختلف رجلان على عهد رسول الله
٢٦٨	اذكروا محاسن موتاكم
٣٩٤	إذا نوى للصلاة صلاة الصبح وأحدكم جنب
٢١٧	أشد الناس بلاء الأنبياء
٣٧٤	السبق ثلاثة
٣٧٨	السجل كاتب النبي صلى الله عليه وسلم
٤١٣	أعذر الله عز وجل إلى امرئ
٤١٣	أعمار أمتي مابين الستين والسبعين
٣٨٠	أكرموا عمكم النخلة
٢٢٥	ألا اني أوتيت القرآن
٢٧٠	التصوها في السبع الأواخر
١٢٢	المسجد الذي أسس على التقوى
٦٧	أمر بقوم من أمتي قد أمر بهم إلى النار
٤٤١	ان أبا بكر رضي الله عنه بعثه في الحجة التي أمره فيها
٤١٩	ان أول الآيات الدجال
٣٨٦	ان بني اسرائيل لما اعتدوا
٣٩٥	ان رجلا قال يا رسول الله تدركني الصلاة وأنا جتب
٤٢٤	أن رسول الله كان يستأذن في يوم المرأة منا
٣٦١	ان رسول الله كان اذا نزل منزلا
٤٣٢	ان رسول الله لما أسرى به
١٩٧	ان الله أمر آدم بالسجود
٢٨٣	ان الله خلق آدم طوله ستون ذراعا
٣٣٠	ان الله قد أعطى كل ذي حق حقه
٣٦٥	ان الله خيرني بين أن يغفر لنصف أمتي

- ٩٥ ان النبي صلى الله عليه وسلم سجد في ص
- ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول ضعوها في السورة
- ٤٤٣ التي يذكر فيها كذا
- ٢٨٩ ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ النجم فسجد فيها
- ٤٣١ أن اليهود أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا ان كنت نبيا
- ٤٨ انما نسمة المؤمن طائر معلق في شجر الجنة
- ٣٨٧ انها ستكون فتنة
- ٣٧٧ انه عليه السلام لا يؤلف تحت الأرض
- ٢٦٧ انه سئل عليه الصلاة والسلام عن الفرقة الناجية
- ٣١٩ اني لأثار لا وليائي
- ٦٤ اني سألت ربي أن لا يدخل النار أحدا من صا هرنى
- ٢٧٥ بلغوا عني ولو آية وحدثوا عن بني اسرائيل ولا حرج
- ٣٩٠ بينما انا قاعد ان جاء جبريل عليه السلام فوكز بين كتفي
- ٥٦ تخلف النبي صلى الله عليه وسلم فتخلفت معه
- ٢٣٠ تذاكرنا أيكم يأتي رسول الله فيسأله أى الأعمال أحب الى الله
- ٣٧٧ تزوجوا فقراء يفتنكم الله
- ١٢٣ تمارى رجلان في المسجد الذى أسس على التقوى فقال أحدهما :
- ١٢٣ تمارى رجلان في المسجد الذى أسس على التقوى من أول يوم
- ٣٨٩ حد الساحر ضربه بالسيف
- ١٩٢ حملة القرآن عرفاء أهل الجنة
- ٩٨ خذوا شطرد ينكم عن هذه الحميراء
- ٢٧٠ خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخبرنا بليلة القدر
- ٤٣٨ خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش لزيد
- ٣٦٠ خلق الله التربة يوم السبت
- ٤٣٢ رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم بني فلان ينزون على منبره
- ٣٤٣ سبعة لا ينظر الله اليهم ولا يزيكهم
- ٣٧٧ عسقلان أحد العروسين
- ١٩٤ عليك بتقوى الله فانها رأس كل خير

- ٥٦ فدعا بوضوء فأفرغ على يديه
- ٢٣٣ فاذا رأيتم الذين يجادلون فيه فهم الذين عنى الله
- ٣٦٨ فان النبي أرى بني أمية على منبره فساء ذلك
- ٣٨١ في السماء السابعة بيت يقال له البيت المعمور
- ٢٣١ فقمنا نفرا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فتذاكرنا
- ٣٨٤ كانت لي شارف من نصيبي من المغنم
- ٣٨٦ كان سليمان يجلس على سرير
- ٢٥١ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الحلوى والبصل
- ٦٥ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى في الظلمة كما يرى في الضوء
- ٣٩٤ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصبح جنباً من جماع
- ٩٩ كان فيمن خلا من اخواني الانبياء
- ٦٥ كل بني آدم فانهم ينسبون الى عصبته
- ٣٣٩ كل حرف من القرآن يذكر فيه القنوت فهو الطاعة
- ٣٩٧ لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر
- ٤٢٦ لا تقولوا رمضان فان رمضان من أسماء الله
- ٢٢٨ لا وايم الله ان المرأة تكون مع الرجل العصر من الدهر
- ١٩٨ لما أهبط الله آدم الى الأرض
- ٢٩٧ لما حمل نوح في السفينة من كل زوجين اثنين
- ٣٨٤ لما كان يوم بدر وقتل أخى عمير وقتلت سميد بن العاص
- ٣٦٣ لما ولدت حواء طاف بها ابليس
- ٢٥٢ لم أزل حريصاً على أن أسأل عمر عن المراتين
- ٣٣٧ لو شئت لأجرى الله معي جبال الذهب والفضة
- ٤٠٠ لو كان موسى وعيسى حين ماوسعهما الا اتباعي
- ٣٤٢ ما أصر من استغفروا ن عاد في اليوم سبعين مرة
- ٣٧١ ما في القرآن آية أيها الذين آمنوا إلا وعلياً سيدها
- ٣٦٦ ما من مسلم ينظر الى محاسن امرأة أول مرة ثم يفض بصره
- ٤٣٣ معيشة ضنكا قال : عذاب القبر
- ١١٥ ملك عن يمينك على حسناتك
- ٣٧٨ من أكل مع مغفور له غفر له

- ١٩٤ من تعلم القرآن ثم تركه فقد عصاني
٣٤٤ من حلف على قطيعة رحم أو معصية
٩٨ من صلى عليّ في كتاب لم تزل الصلاة جارية
٣١٩ من عادى لي وليا
٣٦٧ من قال لا اله الا الله واحداً واحداً
٣٤٠ من قرأ قل هو الله أحد حين يدخل المنزل
٢٢٨ نساؤه من أهل بيته
٢٧٢ وستفترق هذه الأمة على ثلاث وسبعين شعبة
٤٢٧ وقع في نفس موسى عليه السلام هل ينال الله عز وجل
٢٠٦ وكان لنا جار من يهود بني عبد الأشهل
٤٠٠ ولا حضر عنده ولا قاتل معه
٣٩٢ ولهم فيها أزواج مطهرة قال من الحيض
٣٣٦ ولو أن تلقى أخاك ووجهك إليه منبسط
١٩٤ يا أهل القرآن لا توسدوا القرآن
٤٣٥ يا أيها الناس ارجعوا على أنفسكم
٤٢٨ يأتي الشيطان أحدكم فيقول من خلق كذا ؟
٣٣٧ يجتمع المؤمنون يوم القيامة فيقولون لو استشفعنا
٦٧ يحشر الناس عراة فيجتمعون شاعقة أبصارهم
٦٦ ينصب الأنبياء منابر من ذهب فيجلسون عليها

فهرس المراجع

- الاجابة لايراد ما استدركته عائشة على الصحابة .
- الامام بدر الدين الزركشي ت سنة ٧٩٤ هـ تحقيق سميد
- الأفغاني ، ط ثانية ١٣٩٠ هـ بيروت . نشر المكتب الاسلامي .
- الاجتهاد في طلب الجهاد للحفاظ ابن كثير .
- طبع في مجلد واحد بتحقيق عبد الرحيم المسيلان الرياض سنة ١٤٠١ هـ
- ارشاد النبي الى معرفة أدلة التنبيه .
- للمحافظ ابن كثير مخطوط بدار الكتب المصرية برقم ٣٧٣ .
- أسباب نزول القرآن . الاما لأبي الحسن علي بن احمد الواحدى .
- تحقيق : السيد احمد صقر ، ط أولى ، ١٣٨٩ هـ نشر دار الكتاب
- الجديد - القاهرة .
- الاصابة في تمييز الصحابة ، لابن حجر العسقلاني : ت سنة ٨٥٢ هـ
- الطبعة الاولى : ١٣٢٨ هـ بمطبعة السعادة بمصر ، نشر دار احياء التراث
- العربي - بيروت .
- الاعتبار في النسخ والمنسوخ من الآثار . لأبي بكر محمد بن موسى بن عثمان
- الحافظ الهمداني . ت سنة ٥٨٤ هـ . علق عليه راتب حاكي .
- ط أولى - ١٣٨٦ هـ - مطبعة الأندلس في حمص .
- الاعلان بالتوبيخ لمن ذم التاريخ . السخاوى ، شمس الدين محمد بن عبد الرحمن
- ت سنة ٩٠٢ هـ . نشر دار الكتاب العربي - بيروت .
- الأعلام . لخير الدين الزركلي ، ط سنة ١٣٨٩ هـ . نشر دار العلم للملايين
- بيروت .
- انباء الغمر بأبناء الغمر لابن حجر العسقلاني ت ٨٥٢ هـ .
- ط أولى / بمجلس المعارف . هيدرآباد الدكن . الهند .

- الأنساب . احمد بن منصور التميمي السمعاني : ت ٥٦٢ هـ ط/أولى
حيدرآباد سنة ١٣٩٨ هـ .
- ابن تيمية ، حياته وعصره ، آراؤه وفقهه ، الامام محمد أبو زهرة ، نشر
دار الفكر العربي - القاهرة .
- ابن قيم الجوزية ، عصره ومنهجه . دكتور عبد العظيم عبد السلام ، مكتبة
الكلية الأزهرية بالقاهرة ١٣٨٧ هـ .
- الباعث الحثيث شرح اختصار علوم الحديث لابن كثير .
طبع في مصر سنة ١٣٥٥ هـ بتحقيق احمد محمد وشاكر .
- البداية والنهاية لابن كثير - ط / الثانية سنة ١٩٧٧ م عن طبعة دار السعادة
- البدر الطالع للشوكاني ط أولى سنة ١٣٤٨ هـ بمطبعة السعادة ،
نشر دار الباز .
- البرهان في علوم القرآن . احمد بن عبد الله الزركشي ت ٧٩٤ هـ ، تحقيق
محمد أبو الفضل إبراهيم ، ط ثانية ، نشر عيسى البابي الحلبي وشركاه - القاهرة
- تاج العروس من جواهر القاموس . احمد مرتضى الزبيدي - ط أولى سنة
١٣٠٦ هـ نشر دار مكتبة الحياة ببيروت .
- تاريخ آداب اللغة العربية . جرجي زيدان - الطبعة الثانية سنة ١٩٧٨ م
نشر دار مكتبة الحياة ببيروت .
- تاريخ الأدب العربي : لكارل بروكلمان ، صدر منها ست أجزاء بالعربية -
نشر مكتبة المعارف بالقاهرة .
- تاريخ التراث العربي . لغواد سيزكين ، ترجمة : د . محمود فهمي حجازي ،
د . فهمي أبو الفضل ، الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٩٧٨ م .
- التاريخ لابن معين . الطبعة الأولى سنة ١٣٩٩ هـ - نشر مركز البحث العلمي
جامعة أم القرى . بتحقيق د . محمد نور سيف

- تاريخ علماء الأندلس ، لعبد الله بن محمد بن يوسف الأزدي ابن الفرضي
ت ٤٠٣ هـ - نشر دار المصرية للتأليف والترجمة ١٩٦٦ م .
- التاريخ الكبير للخوارى ، نشر دار الكتب العلمية بيروت عن طبعة الهند .
- اخبار مكة - وما جاء فيها من الآثار - لعبد الله الأزرقى ط / ثالثة
سنة ١٣٩٨ هـ بمطابع الثقافة بمكة .
- تبين كذب المفتري فيما نسب الى الامام أبى الحسن الأشعري ، لابي القاسم
علي بن هبة الله بن عساكر الدمشقي ت ٥٧١ هـ ط / مصورة ، عني بنشره
القدسسي ١٣٩٩ هـ - نشر دار الكتاب العربي .
- تحفة الأخوذى شرح جامع الترمذى . لعبد الرحمن الباركفوري ،
ط ثانية ١٣٨٣ هـ ، نشر المكتبة السلفية بالمدينة المنورة .
- تذكرة الحفاظ . للامام الذهبي ، أبو عبد الله محمد بن عثمان ت ٧٤٨ هـ
نشر دار احياء التراث العربي ببيروت .
- التفسير والمفسرون . الدكتور محمد حسين الذهبي ، ط / ثانية ١٣٩٦ هـ
نشر دار الكتب الحديثة - القاهرة .
- تفسير القرآن العظيم لابن كثير :
ط المنار سنة ١٣٤٧ هـ ، ط مكتبة النهضة الحديثة لعبد الشكور فدا ١٣٨٤ هـ
ط - مصطفى اليابى الحلبي - ط - الشعب ، ط - دار الفكر ١٣٨٥ هـ
مخطوطة بمكتبة الحرم رقم : ٩٠ .
- تقريب التهذيب ، لابن حجر العسقلاني ، تحقيق عبد الوهاب عبد اللطيف
نشر محمد سلطان نمنكاني ، المكتبة العلمية بالمدينة المنورة .
- تقويم البلدان لأبي الفداء اسماعيل بن نور صاحب حماه ت ٧٣٢ هـ -
دار الطباعة السلطانية باريس سنة ١٨٥٠ م .

- التكميل في معرفة الثقات والضعفاء والمجاهيل : للحافظ ابن كثير
مخطوط منه نسخة مصورة بمكتبة مركز البحث العلمي بمكة عن نسخة بدار الكتب
المصرية رقم ٢٤٢٢٧ ب .
- تهذيب اللغة ، لأبي منصور محمد بن أحمد الأزهرى ت ٣٧٠ هـ
ط - الدار المصرية التأليف والترجمة .
- تهذيب التهذيب ، لابن حجر العسقلاني ، أحمد بن علي . المتوفي ٨٥٢ هـ
ط - اولى ١٣٢٧ هـ بالهند . تصوير ونشر دار صادر ببيروت .
- تهذيب الأسماء واللغات ، للنووى أبو زكريا محيى الدين بن شرف ت ٦٧٦ هـ
نشر دار الكتب العلمية ببيروت .
- الجامع لأحكام القرآن ، لأبي عبد الله محمد بن أحمد القرطبي . ط - الثالثة
عن طبعة دار الكتب - نشر دار الكتاب العربي ١٣٨٧ هـ .
- جامع البيان عن تأويل آي القرآن ، لمحمد بن جرير الطبرى ت ٣١٠ هـ
ط - الثالثة ١٣٨٨ هـ نشر مصطفى البابي الحلبي وأولاده . وطب ثانية ،
تحقيق محمود وأحمد محمد شاكر - نشر دار المعارف بمصر .
- جامع المسانيد والسنن والمهاذى لأقوم سنن - لابن كثير - مخطوط منه نسخة
مصورة على ميكروفلم بمكتبة الحرم - عن نسخة دار الكتب رقم ١٨٤ . حديث .
- جذوة المقتبس في ذكر ولاية الأندلس ، لأبي عبد الله محمد بن أبي نصر
الحميدى ت ٤٨٨ هـ - نشر الدار المصرية للتأليف والنشر ٩٦٦ م .
- الجرح والتعديل ، لابن أبي حاتم محمد بن ادريس بن المنذر التميمي الرازى
ط . حيدر آباد - نشر المكتبة العلمية ببيروت .
- الجواهر المضيئة في طبقات الحنفية : لابن أبي الوفاء القرشي - دائرة المعارف
النظامية بحيدرآباد - ط اولى ١٣٣٢ هـ .

- الحياة العقلية في الحروب الصليبية ، للدكتور احمد بدوى -
مطبعة نهضة مصر ١٩٥٢ م .
- الحياة الفكرية في العصر الأيوبي والملوكي الأول ، للدكتور / عبد اللطيف حمزة
ط . ثانية سنة ١٩٦٨ م .
- حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة . للسيوطي - تحقيق أبو الفضل ابراهيم
دار احياء الكتب العربية - ط اولى ١٣٨٧ هـ .
- خطط المقرئى : المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار المقرئى -
طبعة جديدة بالأوفست ، مؤسسة الحلبي وشركاه - القاهرة .
- المدارس في تاريخ المدارس ، لعبد القادر النعماني - طبع بمطبعة التركي
بدمشق سنة ١٩٤٨ م نشر جعفر الحسيني .
- الدر المنثور في التفسير بالمأثور لجلال الدين السيوطي المتوفي ٩١١ هـ
نشر دار المعرفة ببيروت .
- الدرر الكامنة في اعيان المئة الثامنة لابن حجر - طبع دار الكتب الحديثة
بالقاهرة بتحقيق محمد سيد جاد الحق .
- دقائق التفسير الجامع لتفسير الامام ابن تيمية ، تحقيق محمد السيد
الجليند - دار الانصار - القاهرة .
- دور القرآن في دمشق لعبد القادر النعماني - تحقيق الدكتور صلاح الدين
المنجد . بيروت - دار الكتاب - ١٩٧٣ م .
- الذهبي ومنهجه في كتاب تاريخ الاسلام للدكتور - بشار عواد معروف -
مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه - ط اولى القاهرة ١٩٧٦ م
- ذيل تذكرة الحفاظ الذهبي ، للحافظ ابي المحاسن الدمشقي - نشر دار
احياء التراث العربي ببيروت .

- ذيل طبقات الحنابلة ، لابن رجب زين الدين أبي الفرج عبد الرحمن
- ابن شهاب الدين البغدادي الحنبلي ٧٩٥ هـ . نشر دار المعرفة ببيروت .
- رجال الفكر والدعوة في الاسلام . خاص بحياة شيخ الاسلام ابن تيمية
- لابي الحسن الندوي ط اولى ١٣٩٥ هـ نشر دار القام الكويت .
- الرد الوافر على من زعم أن من سعى ابن تيمية شيخ الاسلام كافر لابي عبد الله
- محمد بن ناصر الدين الألباني ، المتوفي ٨٤٢ هـ طبع كردستان العلمية
- ١٣٢٩ هـ مصر .
- الرسالة ، لمحمد بن ادريس الشافعي المتوفي سنة ٢٠٤ هـ تحقيق
- وشرح احمد محمد شاكر - ط ثانية ١٣٩٩ هـ نشر دار التراث القاهرة .
- الرسالة المستطرفة لبيان كتب السنة المشرفة لمحمد بن جعفر الكتاني
- ط ثانية ١٤٠٠ هـ نشر دار الكتب العلمية ببيروت .
- الروضتين في اخبار الدواتين لابي شامة المقدسي ، القاهرة ١٢٨٧ هـ
- سلسلة الاحاديث الضعيفة والموضوعة وأثرها السي في الأمة . للشيخ محمد
- ناصر الدين الألباني . الطبعة الاولى ١٣٩٩ هـ .
- سنن ابي داود . سليمان بن الأشعث السجستاني . تحقيق محمد محي الدين
- عبد الحميد ، ط السعادة بالقاهرة ط . ثانية ١٣٦٩ هـ .
- السنن الكبرى . المحافظ أبي بكر احمد بن الحسين بن علي البيهقي ت سنة
- ٤٥٨ هـ . ط . اولى ١٣٤٤ هـ بالهند . نشر وتوزيع الباز بمكة المكرمة .
- سنن ابن ماجه . محمد بن يزيد الربيعي ت ٢٨٣ هـ ط . اولى ١٣١٣ هـ
- رقم أبوابها واحاديثها محمد فؤاد عبد الباقي .
- شذرات الذهب في أخبار من ذهب ، لابي الفلاح عبد الحى بن العماد
- الحنبلي ت ١٠٨٩ ، نشر دار الآفاق الجديدة ببيروت .

- شرح صحيح مسام ، الامام النووى ، نشر المكتبة المصرية ومكتبتها ، القاهرة .
- طبقات الفقهاء الشافعيين لابن كثير مخطوط نسخة منه بمكتبة البحث العلمي بمكة عن نسخة تشستر بتي رقم ٣٣٩٠ .
- طبقات المفسرين للداودى شمس الدين محمد بن علي المتوفى ٩٤٥ هـ تحقيق علي محمد عمر طبعة أولى ١٣٩٢ هـ نشر مكتبة وهبه بالقاهرة .
- صحيح البخارى . للإمام أبى عبد الله محمد بن اسماعيل بن ابراهيم البخارى المتوفى سنة ٢٥٦ هـ طبعة بولاق - نشر دار احياء التراث العربى ببيروت
- صحيح مسلم بن الحجاج القشيري المتوفى ٢٦١ هـ .
- قام بترقيم أحاديثه وأبوابه وكتبه ووضع فهرسه محمد فؤاد عبد الباقي نشر دار احياء التراث العربى .
- الضعفاء الصغير . لمحمد بن اسماعيل البخارى ، دار الوعي بحلب - بتحقيق محمود ابراهيم زايد .
- الضوء اللامع لأهل القرن التاسع ، لشمس الدين محمد بن عبد الرحمن السخاوى - نشر دار مكتبة الحياة ببيروت .
- طبقات الحنابلة لأبى يعلى - نشر دار المعرفة ببيروت .
- طبقات الحفاظ للسيوطي جلال الدين بن عبد الرحمن المتوفى ٩١١ هـ تحقيق علي محمد عمر - نشر مكتبة وهبة بمصر .
- طبقات الشافعية لابي بكر بن هداية الله الحسيني ت ١٠١٤ هـ تحقيق عادل نويهض ط ثانية ١٩٧٩ م نشر دار الآفاق الجديدة بيروت .
- طبقات الشافعية الكبرى لتاج الدين عبد الوهاب السبكي تحقيق محمّد الطناحي - وعد الفتاح الحلو . ط أولى - ١٩٦٤ م مطبعة عيسى البابي الحلبي .

- طبقات الفقهاء للشيرازي ، ابراهيم بن علي الشيرازي ، نشر المكتبة العربية ببغداد سنة ١٣٥٦ هـ .
- عصر سلاطين المالكي ، محمود رزق سليم ، ط . ثانية - مكتبة الآداب ومطابعها .
- العقائد لابن كثير ، مخطوط بالمكتبة المركزية بجامعة الملك عبد العزيز بجدة برقم ٢٣٩ مجموعة ١٦ .
- عقد الجمان ، للعيني ، ميكروفيلم بمكتبة مركز البحث العلمي بمكة ، عن نسخة دار الكتب المصرية رقم ح ٨٢٠٣ .
- العقيدة الطحاوية بتحقيق محمد ناصر الدين الالباني ط أولى ١٣٩٨ هـ بيروت .
- عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير ، تحقيق واختصار أحمد محمد شاكر . نشر دار المعارف بمصر ١٣٧٦ هـ .
- غاية النهاية في طبقات القراء لشمس الدين محمد بن محمد بن الجزري ، ت ٨٣٣ هـ ، عني بنشره ج . برجستراسو ، نشر دار الكتب العلمية - بيروت عن طبعة ١٣٥١ هـ .
- فتح الباري شرح صحيح البخاري ، لابن حجر العسقلاني ، رقم كتبه وأحاديثه محمد فؤاد عبد الباقي ط . السلفية بالقاهرة .
- فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير لمحمد بن علي الشوكاني ت ١٢٥٠ هـ ، ط . ثانية ١٣٨٣ هـ نشر شركة مصطفى الباهي الحلبي وأولاه - القاهرة .
- الفصول في اختصار سيرة الرسول صلى الله عليه وسلم لابن كثير مخطوط ميكروفلم مصور عن نسخة أيا صوفيا بتركيا برقم ٣٣٣٩ تاريخ والمطبوعة عن مخطوط المدينة ، بتحقيق الاستاذ محمد الخطراوي ومحبي الدين مستو .

- فضائل القرآن لابن كثير المتوفى سنة ٧٧٤ هـ نشر دار الأندلس ببيروت.
- فهرس مخطوطات الشؤون الثقافية بتونس ١٩٧٨ م بتونس.
- فهرس المخطوطات العربية في مكتبة الأوقاف ببغداد - وضع عبد الله الجبوري مطبعة الارشاد ببغداد ١٩٦٣ م .
- فهرس المخطوطات المصورة بمعهد جامعة الدول العربية " . وضعه فؤاد سيد - مطبعة السنة المحمدية القاهرة ١٩٥٧ م
- فهرس المخطوطات المركزية بجامعة الملك عبد العزيز بجدة . اعداد حسن أبو صالح النافي باشراف عباس صالح طاشكندی .
- فهرسة مارواه عن شيوخه . لأبي بكر محمد بن خير الاشبيلي المتوفى سنة ٥٧٥ هـ بتحقيق فرنسيسكه قداره زيد بن وتلميذه ط ثانية ١٣٩٩ هـ
- نشر دار الآفاق الجديدة بيروت .
- الفوائد البهية لمحمد عبد الحي الكنوي ، القاهرة ، مطبعة السعادة ١٣٢٤ هـ .
- الفوائد المجموع في الأحاديث الموضوعة . لمحمد بن علي الشوكانسي ت ١٢٥٠ هـ ، ط أولى سنة ١٣٨٠ هـ بتحقيق عبد الرحمن يحيى المعلي .
- في ظلال القرآن - لسيد قطب - ط سابعة سنة ١٣٩١ هـ .
- نشر دار التراث العربي ببيروت .
- فهرست مخطوطات دار الكتب الظاهرية المنتخب من مخطوطات الحديث وضعه ناصر الدين الالباني دمشق ١٣٩٠ هـ مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق .
- فهرست مخطوطات الدكتور صبحي السامرائي بمكتبة مركز البحث العلمي .

- الكاشف في معرفة من له رواية في الكتب الستة ، لابي عبد الله الذهبي
نشر دار الكتب الحديثة بالقاهرة ١٣٩٢ هـ .
- الكامل في التاريخ لابن الأثير ، بيروت - دار صادر ١٣٨٦ هـ
- كتاب الأمثال ، للامام الحافظ أبي عبيد القاسم بن سلام ت ٢٢٤ هـ
تحقيق د . عبد المجيد قطامش ، ط أولى ١٤٠٠ هـ نشر دار المأمون
التراث دمشق .
- كتاب تمييز الطبيب من الخبيث فيما يدور على السنة الناس من الحديث
للشيخ عبد الرحمن بن علي الشيباني . نشر دار الكتاب العربي بيروت
- كتاب الضعفاء والمتروكين لأبي عبد الرحمن احمد بن شعيب النسائي .
دار الوعي بحلب بتحقيق محمود ابراهيم زايد .
- الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الأئويل في وجوه التأويل لمحمد بن عمر
الزمخشري ت ٥٢٨ هـ طبعة طهران .
- كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون لمصطفى بن عبد الله حاجي خليفة
نشر دار الطباعة المصرية - القاهرة ١٣٧٤ هـ .
- اللالي* المصنوعة في الاحاديث الموضوعة لجلال الدين السيوطي ، نشر
المكتبة التجارية الكبرى .
- اللباب في تهذيب الانساب لعز الدين بن الأثير الجزري المتوفى ٦٣٠ هـ
نشر دار صادر بيروت .
- لباب التأويل في معاني التنزيل " تفسير الخازن " لعلاء الدين علي بن
محمد الخازن - نشر دار الفكر ببيروت .
- لب اللباب في تحرير الأنساب للسيوطي . مخطوط ميكروفام بمركز البحث العلمي
بحكة برقم ٢٧٨

- لسان الميزان لابن حجر المسقلاني - طبعة حيدر آباد - ١٣٢٩هـ
نشر دار المعرفة ببيروت .
- لمحات في المكتبة والبحث والمصادر للدكتور محمد عجاج الخطيب
ط الثالثة ١٣٩١ هـ ببيروت .
- لسان العرب ، لجمال الدين محمد بن منظور المتوفى ٧١١ هـ -
نشر دار صادر ببيروت ١٣٨٨ هـ .
- المجددون في الاسلام من القرن الأول الى الرابع عشر ، عبد المتعال
الصعدي - نشر مكتبة الآداب - القاهرة .
- المجروحين لمحمد بن حبان الهستي ت ٣٥٤ هـ تحقيق محمود ابراهيم
زايد - نشر دار الوحي بحلب ط اولى ١٣٩٦ هـ .
- مرآة الجنان للياضي عبد الله بن سعد اليمني المتوفى ٧٦٨ هـ ،
ط ثانية - بيروت مؤسسة الاعلمي للمطبوعات ١٣٩٠ هـ .
- المستدرك على الصحيحين للإمام أبي عبد الله الحاكم النيسابوري - نشر
دار الكتاب العربي ببيروت .
- مسند الإمام احمد بن حنبل - ط - مصطفى الهادي الحلبي وشركاه -
بالقاهرة سنة ١٣١٣ هـ .
- مصر في العصور الوسطى من الفتح العربي الى الفزو العثماني لمبد الرحمن
الرافعي وسميد عبد الفتاح عاشور ، ط اولى ١٩٧٠ م القاهرة .
- مصر في العصور الوسطى من الفتح العربي الى الفزو العثماني للدكتور
علي ابراهيم حسن - القاهرة - مكتبة النهضة المصرية سنة ١٩٦٤ م
- المصنوع في معرفة الحديث الموضوع : الموضوعات الصغرى ، لعلي القارى ،
الهروى ت ١٠١٤ هـ ط ثانية ١٣٩٨ هـ بمؤسسة الرسالة ببيروت
بتحقيق عبد الفتاح ابو غده .

- معالم التنزيل " للبغوي " أبي محمد الحسن الفراء المتوفي ٥١٦ هـ
طبع بهامش تفسير الخازن نشر دار الفكر ببيروت .
- معجم البلدان لياقوت الحموي ، شهاب الدين ياقوت بن عبد الله البغدادي
نشر دار صادر بيروت .
- المعجم الكبير للطبراني أبو القاسم سليمان بن أحمد ت ٣٦٠ هـ تحقيق
حمدي عبد المجيد السلفي - ط أولى ١٣٩٨ هـ الدار العربية للطباعة
بغداد .
- معجم المؤلفين لعمر كحالة - نشر دار احياء التراث العربي ببيروت .
- معرفة القراء الكبار على الطبقات والاعصار لشمس الدين الذهبي المتوفى
٧٤٨ هـ - تحقيق محمد سيد جاد الحق ، ط - أولى نشر دار الكتب
الحديثة - القاهرة .
- المقاصد الحسنة في بيان كثير من الاحاديث المشتهرة على الالسنه للسخاوي
صححه عبد الله محمد الصديق نشر دار الكتب العلمية ببيروت ١٣٩٩ هـ
- مناداة الاطلاع ومسامرة الخيال ، لعبد القادر بدران ت ١٣٤٦ هـ
طبع المكتب الاسلامي بدمشق سنة ١٣٧٩ هـ .
- مناقب الشافعي للبيهقي تحقيق السيد احمد صقر - القاهرة - مكتبة
دار التراث ١٣٩١ هـ .
- المنتخب من مخطوطات المدينة المنورة ، مطبوعات مجمع اللغة العربية
بدمشق ١٣٩٣ هـ .
- المنهل الصافي والمستوفى بعد الوافي لابن تغري بردي الا تاكي مخطوط
ميكروفيلم بمركز البحث العلمي بمكة نسخة دار الكتب المصرية رقم ١٣٨١٠
ح الجزء الثاني .

- المذهب لابي اسحاق الشيرازي مصطفى البابي الحلبي وشركاه -
القاهرة ط ثانية ١٣٧٩ هـ .
- ميزان الاعتدال في نقد الرجال ، لشمس الدين الذهبي تحقيق علي
محمد البجاوي - نشر دار المعرفه بيروت .
- الناسخ والمنسوخ لأبي جعفر احمد بن محمد النحاس ت ٣٣٨ هـ ،
طبعة الخانجي بمصر - تحقيق السيد احمد صقر .
- النجوم الزاهرة في أخبار مصر والقاهرة . لجمال الدين أبي المحاسن بن
تغري بردي ت ٨٧٤ هـ المؤسسة المصرية العامة للتأليف والترجمة والطباعة
والنشر .
- نوارد المخطوطات العربية في مكتبات تركيا جمعها الدكتور رمضان ششن
ط أولى ١٤٠٠ هـ - نشر دار الكتاب الجديد بيروت .
- نهاية الارب في فنون الادب . شهاب الدين أحمد بن عبد الوهاب
النوري ت ٧٣٣ هـ وزارة الثقافة والارشاد القومي - المؤسسة العامة
للتأليف والترجمة والطباعة والنشر ، القاهرة .
- نهاية البداية والنهاية في الفتن والملامح لابن كثير ، ط أولى سنة ٩٦٨ م
بتحقيق الشيخ فهم أبو عمية - نشر مكتبة النصر بالرياض .
- نيل الأوطار من أسرار منتقى الأخبار لمحمد بن علي الشوكتاني -
ط . بولاق بمصر سنة ١٢٩٧ هـ .
- هدية العارفين بأسماء المؤلفين وآثار المصنفين لاسماعيل باشا البغدادي ،
ط . مكتبة المثنى ببغداد ١٥١ م .
- وفيات الاعيان وأنباء ابناء الزمان لابن خلكان ابو العباس شمس الدين
احمد بن محمد ت ٦٨١ هـ . تحقيق الدكتور احسان عباس - نشر دار
صادر - بيروت .

فهرس الموضوعات

الصفحة	الموضوع
ج	شكر وتقدير
٥ - ١	المقدمة
	عصر ابن كثير
١	تمهيد
	الحالة السياسية :
٢	الحروب الصليبية
٥	أثر الحروب الصليبية
٦	التتار
١٠	أثر حروب التتار
١١	الحالة الاجتماعية
١٦	الحالة الدينية
١٩	الخلافت المذهبية
٢٠	الحالة الثقافية
٢٩	منزلة العلماء
١١١ - ٣١	الباب الأول : حياة ابن كثير :
٣٩ - ٣١	الفصل الأول : حياته العامة :
٣١	اسمه ونسبه
٣٢	مولده
٣٤	أسرته
٣٩ - ٥٤	الفصل الثاني : حياته العلمية :
٣٩	طلبه للعلم
٤١	مكانته العلمية وثناء العلماء عليه

حجسه

٤٥

الوظائف التي تولاها :

٤٧

التدريس :

٤٧

بدار الحديث الاشرفية

٤٨

بترية أم الصالح

٤٩

بالمدرسة النجيبية

٥٠

بالمدرسة التنكزية

٥٠

بالمدرسة النورية الكبرى

٥١

بالجامع الاموى

٥١

بجامع تنكز

الخطابة :

٥١

بالجامع الفوقاني

٥١

الافتاء .

٥٣

وفاته

٥٤

الفصل الثالث : مذهبه :

٨٦ - ٥٨

الفصل الرابع : آثاره :

٥٩

القسم المطبوع

٧٣

القسم المخطوط

٨١

القسم المفقود

١٠٢ - ٨٦

الفصل الخامس : أهم شيوخه :

١١١ - ١٠٣

الفصل السادس : أشهر تلاميذه ومحبيه

٣٣١ - ١١١

الباب الثاني : تفسير ابن كثير :

١٧٢ - ١١٢

الفصل الأول : مصادر ابن كثير في تفسيره

٢١١ - ١٧٣

الفصل الثاني : نسخ الكتاب المطبوعة والمخطوطة

١٧٣

المطبعة

زياد اب طبعة الحلبي على طبعة الشعب ١٧٦

١٨٥

المخطوطة

- ١٨٥ — نسخة الأزهري
١٨٦ — نسخة دار الكتب
١٨٧ — نسخة مكتبة الحرم
١٩١ — زيادات نسخة مكتبة الحرم

الفصل الثالث : منهج ابن كثير في تفسيره :

- ٢١٢ تفسير القرآن بالقرآن
٢٢٥ تفسير القرآن بالسنة
٢٤٠ تفسير القرآن بأقوال الصحابة والتابعين
٢٤٨ طريقته في تفسير القرآن بأسباب النزول

الفصل الرابع : عرضه لمذهب السلف

الفصل الخامس : موقفه من الاسرائيليات

- ٢٧٤ موقفه العام
موقفه الخاص من بعض الاسرائيليات :

- ٢٧٩ قصة هاروت وماروت
٢٨٣ قصة عوج بن عنق
٢٨٤ قصة ذي القرنين
٢٨٧ قصة الفرانيق

موقف سكوتي :

- ٢٩١ القسم الأول
٢٩٢ القسم الثاني

الفصل السادس : طريقته في تناول المسائل الفقهية واللغوية

والقراءات والنسخ :

- ٣٠٠ أولاً : المسائل الفقهية
٣٠٩ ثانياً : النواحي اللغوية
٣٢٠ ثالثاً : القراءات
٣٢٧ رابعاً : النسخ

الباب الثالث : منهج النقد عند ابن كثير : ٣٣١ - ٤٢٩

الفصل الأول : نقده للحديث ٣٣٣ - ٣٨٢

٣٣٣ العبارات التي استعملها في نقده للحديث

٣٣٦ نقده للسند وطريقته في إيراد

٣٣٩ نقده للسند

٣٤٥ أسماء الرجال الذين ضعفهم ابن كثير

٣٦٠ نقده للمتن

٣٦٣ نقد المتن والسند

٣٦٦ نقده للاحاديث الضعيفة

٣٧١ نقده للاحاديث التي استدل بها الشيعة لمذهبهم

٣٧٥ نقده للاحاديث الموضوعة

الفصل الثاني : نقده للمحدثين : ٣٨٣ - ٤٠١

٣٨٣ نقده لابي عبيد القاسم بن سلام

٣٨٦ نقده لابن ابي شيبة

٣٨٧ نقده للترمذي

٣٩٠ نقده للبخاري

٣٩١ نقده للحاكم

٣٩٣ نقده لابن عبد البر

٣٩٤ نقده لابن حزم

٣٩٩ نقده لابن الصلاح والنووي

٤٠١ تعقبه للنووي

الفصل الثاني : نقده للمفسرين :

٤٠٢ - ٤٢٩

٤٠٢	نقده لعامة المفسرين
٤٠٧	نقده لابن زيد
٤٠٨	نقده للسدي وابن زيد
٤٠٩	نقده لمجاهد
٤١٠	نقده لوهب بن منبه
٤١١	نقده للطبري
٤٢٦	نقده لابن ابي حاتم
٤٢٨	تعمقه للبيهقي
٤٢٩	نقده للزمخشري

فصل :

٤٣٠ - ٤٥١

٤٣٠	أثر تفسير ابن كثير فيمن بعده :
٤٣١	الشوكاني
٤٣٤	سيد قطب
٤٤١	ابن حجر
٤٤٤	شهرته :
٤٤٦	مميزات
٤٤٧	ملاحظات على تفسيره
٤٥١	أهم نتائج البحث
٤٥٢	فهرس الآيات القرآنية
٤٦٢	فهرس الأحاديث
٤٦٦	فهرس المراجع
٤٧٩	فهرس الموضوعات